

# خِلاَفَةُ الْأَمَلِ عَلَى

بَيْنَ

النُّصُوصِ الدِّينِيَّةِ وَالنَّظَاطِ الْإِعْلَامِيَّةِ

السَّيِّحِ عَلِيِّ الْبَامِيَّانِي

عَلَيْهِ صِرَاطُ الْحَقِّ

# **خلافة الإمام علي**

بين

النصوص الدينية والتغطية الإعلامية

الشيخ علي الباميتي

**علي صراط الحق**

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م

الطبعة الثانية

١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م

تمتاز هذه الطبعة بتصحيح كامل  
وإضافات وتغييرات هامة من قبل المؤلف

# **خِلاَفَةُ الْإِمَامِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ**

**بَيْنَ**

**النُّصُوصِ الدِّينِيَّةِ وَالتَّغْطِيَةِ الْإِعْلَامِيَّةِ**

# المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد وآله الطاهرين .

أما بعد ، فإن حاجة الإنسان في حياته الاجتماعية إلى قيادة تتكفل مسؤولية إسماعه بإيجاد الأمن والأمان حاجة طبيعية وضرورية .

فإن الإنسان لا يستطيع إدامة الحياة إلا مع التعاون ، لأن الاحتياجات الضرورية والملحة من غذاء وملبس ومسكن ، تفرض على بني الإنسان الاتجاه نحو التعاون ، وفي نفس الوقت ، الإنسان كئلة من الفرائز ، مثل غريزة السيطرة والتملك ، وغريزة شهوة البطن والفرج ، وكل واحدة منها تتطلب من صاحبها الإشباع بآية وسيلة من الوسائل ، ولو بطريقة تبعث على الضرر بمجموعة كبيرة من بني البشر ، دون إعطاء أي اعتبار لمشاعرهم وآلامهم ، ودون اكتراث بإفساد أوضاع المجتمع .

وحينئذ إذا ترك الإنسان حراً بالمعنى الحيواني ، أي من دون تقيّد بنظام ، لتفسيخ المجتمع الإنساني ، ويحكم عليه الفوضى ، وبالتالي تملأ الأرض ظلماً وجوراً . وإذا لابد من قيادة ونظام للحد من الفوضى وللمحاولة التمكن من ضبط الأمور ، سواء كانت القيادة تحكم بدستور إلهي ، كالرسالة والنبوة ، أو بدستور البشر ، كالملكية أو الجمهورية . وبعبارة أخرى ، لابد من نظام في حياة الإنسان الاجتماعية ، سواء كان ذلك النظام وضعياً وضعه البشر ، كالأنظمة المعاصرة ، أو نظاماً إلهياً ، كنظام الإسلام .

ثم الحكومة الإسلامية تختلف عن الحكومات الموجودة في العالم بكونها مبرمجة بالتعاليم القرآنية التي لا يأتيها الباطل ، فلا عجب أن تنعم بالاستقرار ، وأما الحكومات الوضعية فتأتيها الأباطيل من كل جهة ، وتعجز عن الاستقرار فلا نرى منها إلا أن عدلت أو بدلت أو ألغيت ، حسب ما اقتضت أهواء أصحابها . ثم النظام الإسلامي يقوم على أساس أن الحاكمية لله عز وجل ، وسائر الأنظمة تقوم على أساس أن الحاكمية للإنسان من دون الله ، فينهما التباين من حيث المصدر والهدف والغاية .

التباين من حيث المصدر : فإن النظام الإسلامي هو المنهج الوحيد الذي يستمد مصدره من كلمات الله وحدها ، لأن واضع القانون في الإسلام هو الله سبحانه وتعالى ، الذي يأمر وينهى ويحلل ويحرم ويكلف بمقتضى ربهيته وألوهيته وملكه لخلقه جميعاً ، فهو رب الناس ، وملك الناس ، وإله الناس ، وله الخلق وله الأمر ، بخلاف الأنظمة المعاصرة التي تستمد مصادرها من أوهام البشر ، فيلازمها نقص إدراك البشر وعجز أفكارهم وقصر نظريتهم .

فإذا هذه الأنظمة ناقصة وعاجزة وقاصرة ، لأنها نابعة من أهواء أصحابها وميولهم التي تعطي الأولوية دوماً لمصالحهم الشخصية أو القومية أو الحزبية أو الطبقية ، فقد تسببت هذه الأنظمة في انقسام العالم إلى كتل وأحزاب متناحرة تناحراً بشعاً ، هدّد البشرية ولا يزال يهدّد بالدمار الشامل . ويظهر لنا أن الأنظمة المعاصرة على اختلاف ألوانها لا تتكفل بإسعاد البشر ، ولا تستطيع توطيد الأمن في المجتمع الإنساني ، وتؤكد على هشاشة تلك الأنظمة الحروب الطاحنة المستمرة على الأرض ، فمادامت هذه الأنظمة حاكمة على الأرض ، كانت حمامات الدّم فوّارة ساخنة ، ولا سبيل لنا للنجاة من الحروب والدمار والشفاء إلا بالبراءة من هذه الأنظمة ، واللجوء إلى النظام الإسلامي الشامخ ، والمنزه عن جميع النقائص وتنزه واضعه عنها . هذا ملخص الكلام في التباين من حيث المصدر .

معاناة البلاد الإسلامية من شوكة الاستعمار ..... (٧)

وأما التباين من حيث الهدف والغاية : فهو أن هدف النظام الإسلامي هو إعلاء كلمة الله في الأرض ، وتقريب الناس إلى طاعة الله وإبعادهم عن الرذائل والمعاصي ، ورفع شأن الإنسان ، وإشاعة العدل في المجتمع الإنساني ، وإزالة جيروت الطغاة الذين يستعبدون الناس بقوة السلاح والمال ، وتوطيد الأمن والاستقرار بالعدل والمساواة بين البشر وتكريمهم بتحريرهم من عبادة الهوى ، ومن ثم الوصول إلى المجتمع النقي والصافي ، حيث لا مكان للطغاة ، ولا وجود للظلم ، ولا رغبة في الاستعباد .

ثم إن الهدف الموحد للأنظمة المعاصرة هو خنق الإسلام ، بل نفيه من الوجود ، أو إقصائه عن الحكم ، لكون الإسلام هو النظام الوحيد الذي يستنكر بالشدة للفواحش والمنكرات ، وهو النظام الذي يحول دون عبث أصحاب الأنظمة الفاسدة بمقدرات الشعوب .

وما كان من الأنظمة الفاسدة إلا أن تعادي الإسلام بكل السبل وأكثر الأساليب الاستعمارية خطورة هو أسلوب الفصل بين الإسلام والمسلمين ، وأتباع سياسة غسل العقول التي تتمثل بزرع المدارس ذوات المناهج الاستعمارية في البلاد الإسلامية ، وتوجيه أكبر الاهتمام إلى هذه المدارس بقية الحصول على قادة المستقبل ذوي العقول المغسولة ، ومن ذوي التربية الاستعمارية لضمان سلامة سير العمل بسياسة الاستعباد من دون قلاقل أو احتجاجات .

ومن المؤسف حقاً أن الاستعمار استطاع على إقصاء النظام الإسلامي عن الحكم بأساليبه وسياسته الخبيثة ، فجاء بنسائه العاريات ، وخموره ومسارحه ومراقصه وملاهيه وقصصه وجرائده ، وجرّ شبابنا وفتياتنا ونساءنا إلى ركب الفساد والانحراف باسم الحرية والديمقراطية ، وشوّء صورة الإسلام في أذهان الملايين من شباب المسلمين .

نعم لقد استعمل الاستعمار العدو شتى الحيل والأساليب لإفساد المجتمعات

الإسلامية، وجلب كل شيء إلى بلادنا لتحقيق غاياته، كالرقص والغناء والأفلام والخمور والكتب والمجلات الخلية، وانفرد بالسيطرة على وسائل الإعلام كالإذاعة والتلفزيون والصحف والمجلات، ووضع جميع الخطط الكفيلة بإفساد المجتمع من أمثال المسابح المختلطة وبرايج التعارف و... .

وقد تدخل حتى في امتحان القبول في الجامعات وموازرة عملائهم في الداخل فكانت أسئلة اختبار الذكاء تتضمن أسئلة عن أسماء الفنانين الساقطات والأفلام الرديئة والشخصيات القذرة.

فكانت النتيجة هي نشئة جيل ظاهره مسلم وباطنه لا دين له بل صفاته وملامحه العامة مسيحية.

فقد عانت البلاد الإسلامية من شوكة الاستعمار، ولا تزال تعاني منها وجذور الضعف والمشكلات تكمن في اختلاف المسلمين، لأن الاختلاف والنزاع يذهبان ربح العظمة، ويوجبان الفشل والحقارة، كما يؤكد على ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾<sup>(١)</sup>.

وقد انفجر الاختلاف بعد وفاة النبي ﷺ بدقائق معدودة، فكان يوم وفاة الرسول ﷺ بداية للانحراف الطويل والاختلاف المولم، ونهاية للعهد السعيد.

وهذا الكتاب يبحث عن المبررات التي قبلت حول الخلافة من وجهة نظر أهل السنة والشيعة الإمامية، تحت عنوان: «خلافة علي عليه السلام بين النصوص الدينية والتفطية الإعلامية».

المؤلف علي البامباني

٢٢ شعبان ١٤١٢ هـ



# أقسام الكتاب

١ : المقدمة.

٢ : الفصل الأول : الخلافة أو الإمامة.

٣ : الفصل الثاني : إثبات خلافة علي بن أبي طالب عليه السلام.

٤ : الفصل الثالث : في أبرز ما سجله التاريخ لعمر بن الخطاب.

٥ : الفصل الرابع : المقارنات.

٦ : الفصل الخامس : فضائل فاطمة الزهراء عليها السلام.

## الفصل الأول

# الخلافة أو الإمامة

«الخلافة» في اللغة مأخوذة من الخلافة والخلافة يقصد بها الإمارة على أمة من الناس والحكم بشريعة إلهية، كما يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ﴾<sup>(١)</sup>.

والخلافة والإمامة بمعنى واحد، بمعنى بهما القيادة، وإن كان مفهوما متغايراً، فالخلافة هي القيادة بعد وفاة النبي ﷺ. ثم قيادة الأمة الإسلامية تتطلب رجلاً يجمع صفات متميزة، يستطيع من خلالها إدارة شؤون الأمة وأداء وظيفته الكبرى، وهي الحفاظ على سلامة دين الأمة الإسلامية من التلاعب والانحراف.

والصفات المتميزة للخليفة تتجلى في العلم والأخلاق الرفيعة، والسداد في الرأي، والاستقامة في السلوك، والصرامة في تطبيق الأحكام، لأن من مهام خليفة المسلمين أن يتابع تطبيق شرع الله بأمانة تامة وببصيرة كاملة ووجدان حي.

ولا خلاف بين المسلمين في لزوم الإمام أو الخليفة، وإنما الاختلاف بين السنة والشيعية الإمامية حول طريقة تعيين الإمام أو الخليفة، والدور الذي يقوم به، وهذا الاختلاف يعد من أعظم الاختلافات، وباقي الاختلافات نتيجة طبيعية له.

ومجمل الحديث هنا أن الإمامة عند الشيعة الإمامية إنما هي بنصر من

(١) - سورة ص: ٢٦.

تعريف الإمامة عند الإمامية وأهل السنة ..... (١١)

الرَّسُول ﷺ، ومختصة بالأئمة الاثني عشر من أهل البيت ﷺ، لأن أهل البيت أدري بما في البيت مع الغرض عن النص.

وأما الإمامة عند أهل السنة فتكون بالشورى، ولكنهم لا يمانعون أن تكون بنص من الخليفة السابق إلى اللاحق، كما هو المعروف في نص الخليفة أبي بكر على خلافة عمر.

وكذلك يجوزون أن تؤخذ الخلافة بالقهر وغلبة السيف، كما هو الحال في الخلافة الأموية والعباسية والعثمانية.

هذا مجمل البحث عن الإمامة.

وأما تفصيل البحث عنها فيدور حول أمور:

١: تعريف الإمامة.

٢: هل الإمامة من الأصول الاعتقادية أو الفروع العملية؟

٣: ما هي شرائط الإمامة؟

٤: وما به تنعقد الإمامة.

وأما وجوب نصب الإمام فلا حاجة إلى البحث عنه، لأن وجود القيادة في الحياة الاجتماعية من الأمور الضرورية بالفطرة.

**تعريف الإمامة عند الإمامية**

الإمامة عند الإمامية عبارة عن رئاسة عامة إلهية في أمور الدين والدنيا كالنبوة، والفرق بين النبي والإمام: أن النبي والرَّسُول ﷺ طرف للوحي الإلهي، والإمام ليس بطرف، بل شأن الإمام هو التبليغ والبيان، وتفصيل المجمل، وتفسير المعضل، وحصون الدين من التحريف والتدليس.

وأما الإمامة عند أهل السنة، فلها معانٍ متشابهة.

الأول : « الإمامة رئاسة عامة في أمور الدين والدنيا »<sup>(١)</sup>.

الثاني : « الإمامة خلافة عن الرسول ﷺ في إقامة الدين ، بحيث يجب اتباعه على كافة الأمة »<sup>(٢)</sup>.

الثالث : « الإمامة نيابة عن صاحب الشريعة في حفظ الدين وسياسة الدنيا »<sup>(٣)</sup>.

والمعنى الأول أقرب إلى ما هو عند الإمامية . ولكن المعاني المذكورة تنافي ما سيأتي لاحقاً من تجويزهم إمامة الفاسق والجاهل على المسلمين ، حيث يقولون بانعقاد الإمامة بالقهر والاستيلاء ، ولو كان فاسقاً أو جاهلاً . ذلك تحت عنوان ما تنعقد به الإمامة .

### هل الإمامة من أصول الدين أو من فروعها؟

وهي عند الشيعة الإمامية من أصول الدين كالتبوة ، فيجب الاعتقاد بها مثل وجوب الاعتقاد بالتبوة .

قال الشهيد في رسالة «حقائق الإيمان» : إن التصديق بإمامة الاثني عشر إماماً أصل من أصول الإيمان عند الطائفة المحقة الإمامية .

وأما الإمامة عند أهل السنة ، فقد اتفقت كلمتهم على أنها من فروع الدين . قال في «المواقف» : «وهي عندنا من الفروع وإنما ذكرناها في علم الكلام تأسيساً بمن قلنا»<sup>(٤)</sup>.

ولكن كون الإمامة من الفروع لا يستدعي شن الحروب الدموية ضد الشيعة ، إذ ليس شأن الإمامة عند القائل بأنها من الفروع إلا كشأن الصلاة والصوم فكما لا يجب قتل تارك الصلاة والصوم ، كذلك لا يجب قتل تارك أمر الإمامة والخلافة .

(١) - «المواقف» : ص ٣٩٥ .

(٢) - نفس المصدر السابق .

(٣) - «مقدمة ابن خلدون» : ص ١٩١ .

(٤) - «المواقف» : ص ٣٩٥ .

هل الإمامة من أصول الدين أو من فروعه ..... (١٣)

ولو عدنا إلى التاريخ لرأينا أنه ما سُلَّ سيفٌ في الإسلام على قاعدة دينية، مثل ما سُلَّ على الإمامة عبر العصور.

فإن لم تكن الإمامة من أصول الدين، لما كان هنالك داعٍ لسلِّ السيف لأجل الحكم الفرعي، لأن المخالفة فيه لا تستلزم تفسيق المخالف فضلاً عن تكفيره.

إذا اختلف بين السنة والشيعة الإمامية في أمر الخلافة حينما نعتبرها من الأمور الفرعية، ليس أكبر وأكثر من اختلاف أصحاب المذاهب الأربعة أنفسهم في الأحكام الفرعية.

ومع ذلك نرى فتوى بعض علماء السنة بتكفير الشيعة بحجة أنهم ينكرون خلافة الشيخين، مع علمهم بأن صموة أصحاب الرسول ﷺ كأبي ذر وسلمان وعمار والمقداد وبي هاشم جميعاً، وفيهم علي بن أبي طالب، قد أنكروا خلافة الشيخين.

وإليك الفارسي العزيز نصر فتوى نوح الخنفي في جواب من سأله عن السبب في جوار قتل الشيعة. «اعلم - أسعدك الله - أن هؤلاء الكفرة والبيغاة الفجرة، جمعوا بين أصناف الكفر والبغي والعناد، وأنواع الفسق والزندقة والإلحاد، ومن توقف في كفرهم وإلحادهم ووجوب قتالهم وجواز قتلهم فهو كافر مثلهم»<sup>(١)</sup>، إلى أن قال: «وأما الكفر فمن وجوه

منها : أنهم يستحقون بالدين، ويستنهضون بالشرع المبين.

ومنها : أنهم يهينون العلم والعلماء.

ومنها : أنهم يستحلون المحرمات، ويهتكون الحرمات

ومنها : أنهم ينكرون خلافة الشيخين».

كل تلك الاتهامات الخاقدة والخبيثة كاذبة، أراد بها صاحبها إرضاء سلاطين

<sup>(١)</sup> - «حلب والتشييع» : ص ١٥٥ للشيخ إيريم نصر الله.

الجزور.

### شرائط الإمام

اختلف السّنة والشيعة في الشّروط التي ينبغي توفّرها في الإمام .  
وكذلك اختلف السّنة فيما بينهم وفيما يلي سند ذكر أقوال علماء السّنة في  
الشّروط التي يجب توفّرها في الإمام .

قال الباقلاني<sup>(١)</sup> : «يشترط في الإمام :

١ : أن يكون قريشياً من صميم .

٢ : وأن يكون في العلم بمنزلة من يصلح أن يكون قاضياً من قضاة المسلمين .

٣ : وأن يكون ذا بصيرة بأمر الحرب وتدبير الجيوش والسرايا ، وسد الثغور ،  
وحماية البيضة ، وحفظ الأمة والانتقام من ظالمها ، والأخذ لمظلومها» .

قال عبد القاهر البغدادي : «إن الذي يصلح للإمامة ينبغي أن يكون فيه أربعة  
أوصاف :

الأول : العلم ، وأقل ما يكفي منه أن يبلغ فيه مبلغ المجتهدين في الحلال  
والحرام ، وفي سائر الأحكام .

الثاني : العدالة والورع ، وأقل ما يجب له من هذه الخصلة أن يكون ممن يجوز  
قبول شهادته تحملاً وأداءً .

الثالث : الاهتداء إلى وجوه السياسة وحسن التدبير ، وأن يعرف مراتب الناس ،  
فيحفظهم عليها ، وأن يكون عارفاً بتدبير الحروب .

الرابع : النسب من قريش»<sup>(٢)</sup> .

قال الماوردي : «الشّروط المعتبرة في الإمامة سبعة :

(١) - «التمهيد» : ص ١٨١

(٢) - «أصول الدين» : ص ٢٧٧ .

- الأول : العدالة على شروطها الجامعة .
- الثاني : العلم المؤدي إلى الاجتهاد في تنويز الأحكام .
- الثالث : سلامة الخواص من السمع والبصر واللسان .
- الرابع : سلامة الأعضاء .
- الخامس : الرأي المفضي إلى سياسة الرعية وتدير المصالح .
- السادس : الشجاعة والتجدة .
- السابع : النسب ، وهو أن يكون من قریش<sup>(١)</sup> .
- قال ابن حزم : «يشترط فيه أمور
- الأول : أن يكون صلبه من قریش .
- الثاني : أن يكون بالغاً مميّزاً .
- الثالث : أن يكون رجلاً .
- الرابع : أن يكون مسلماً .
- الخامس : أن يكون متقدماً لأمره .
- السادس : أن يكون عالماً بما يلزمه من فرائض الدين .
- السابع : أن يكون متقياً لله بالجملة غير معلن الفساد في الأرض .
- الثامن : أن لا يكون مولى عليه<sup>(٢)</sup> .
- قال القاضي سراج : «صفات الأئمة تسع :
- الأول : أن يكون مجتهداً في أصول الدين وفروعه .
- الثاني : أن يكون ذا رأي وتدير .

(١) - «الأحكام السلطانية» : ص ٦ .

(٢) - «الفصل» : ج ٤ ص ١٨٦ .

الثالث : أن يكون شجاعاً .

الرابع : أن يكون عادلاً .

الخامس : أن يكون عاقلاً .

السادس : أن يكون بالغا .

السابع : أن يكون مدكراً .

الثامن : أن يكون قريشياً .

التاسع : أن يكون حراً<sup>(١)</sup> .

قال التفثاراني : «ويشترط أن يكون مكلفاً، مسلماً، عدلاً، حراً، ذكراً، مجتهداً، شجاعاً، ذا رأي وكفاية، سميعاً، بصيراً، ناطقاً، قريشياً. فإن لم يوجد من قريش من يستجمع هذه الصفات المعترة، ولّي كثناني، فإن لم يوجد فرجل من ولد إسماعيل، فإن لم يوجد فرجل من العجم»<sup>(٢)</sup>

وتعبر الأقوال المذكورة في شرائط الإمام عن وجوب اعتبار العدالة والعلم فيه . فاعتبار العلم والعدالة في الإمام متفق عليه عند أهل السنة وهذا يناهني ما يأتي من تجويرهم إمامة الفاسق والجاهل على المسلمين ، حيث يقولون بالانقضاء الإمامة بالفهر والاستيلاء ، ولو كان فاسقاً أو جاهلاً . وهذا التناقص والتناقض مهم ليس إلا نتيجة لرفضهم ما ورد من النصوص في الإمام وشرائطه .

ويعلم من اختلافهم في عدد شرائط الإمام ، قلة وكثرة ، أن المصدر الوحيد لشرائط الإمام عندهم هو الاستحسانات لعقلية الغير المعنوية التي توجب الاختلاف الكثير ، كما يدل عليه قوله تعالى : «وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا

(١) - «مطالع الأنوار» : ص ٤٧ .

(٢) - «شرح المقاصد» : ج ٢ ص ٢٧١ .



شرائط الإمام عند الإمامية ..... (١٧) ...  
كثيراً<sup>(١)</sup>.

### شرائط الإمام عند الإمامية

وهي أربعة: الأول: العصمة، وهي: قوة تمنع صاحبها من الوقوع في المعصية والخطأ، بحيث لا يترك واجباً، ولا يفعل محرماً مع قدرته على الترك والفعل.  
فالمعصوم من بلغ من التقوى حداً لا تغلب عليه الشهوات والأهواء، وبلغ من العلم في الشريعة مرتبة لا يعطى معها أبداً.  
والإمامية بمشروطون العصمة بهذا المعنى في الإمام، كما هي شرط في النبي باتفاق المسلمين.

قال الشيخ المفيد في «أوائل المقالات»: «إن الأئمة القائمين مقام الأنبياء في تنفيذ الأحكام، وإقامة الحدود، وحفظ الشرائع، وتاديب الأسام معصومون، كعصمة الأنبياء، لا تجوز عليهم كبيرة ولا صغيرة... ولا سهو في شيء من الدين، ولا ينسون شيئاً من الأحكام».

وقال العلامة الخلي في «نهج الحق»: «ذهب الإمامية إلى أن الأئمة كالأنبياء في وجوب عصمتهم عن جميع القبائح والفواحش، من الصغرى إلى الموت، عمداً وسهواً، لأنهم حفظوا الشرع والقوامون به، حالهم في ذلك كحال الأنبياء، ولأن الحاجة إلى الإمام إنما هي للانتصاف للمظلوم من الظالم، ورفع الفساد، وحسم مادة الفس، ولأن الإمام لطف يجمع القاهر من التعدي، ويحمل الناس على فعل الطاعات، واجتناب المحرمات، ويقيم الحدود والفرائض، ويؤخذ الفساق، ويعزّر من يستحق التعزير، فلو جازت عليه المعصية، وصدرت عنه، انتفت هذه القوائد، واقتصر إلى إمام آخر».

ويؤكد على اعتبار العصمة في الإمام العقل والنقل:

(١) - سورة النساء: ٨٢.

أما العقل ، فلأن الغاية من وجود الإمام إرشاد الناس إلى الحق وردعهم عن الباطل ، فلو جاز عليه الخطأ في الأحكام والمعصية في أمر الله ، لكان من يجعله إماماً ، كمن يظهر الجرثومة بحرثومة من جنسها ومثلها ١٩ إذ من جاز عليه الخطأ ، وارتكب المعاصي ، لا يتمكن من إرشاد الناس إلى الحق وحملهم على الطاعات وأما النقل ، فقوله تعالى : { إِمَّا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً }<sup>(١)</sup> ، وقول الرسول الأعظم عليه السلام : «علي مع الحق ، والحق مع علي يدور معه كيما دار»<sup>(٢)</sup> ، وقوله عليه السلام : «إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي ، ما إن تمسكتهم بهما لن تضلوا بعدي ، وإني ما لن يفترقا ، حتى يردا علي المحوض»<sup>(٣)</sup> والحديثان مما رواه الفريقان في كتبهما المعتمدة . وقول النبي الأعظم عليه السلام : «بأن الحق مع علي يدور معه كيما دار» ، يدل على استحالة صدور الأخطاء من علي بن أبي طالب عليه السلام ، ولا يمكن أن تصدر الأخطاء من شخص دار الحق معه كيما دار .

وأمر الرسول للمسلمين بالتمسك بالعترة والقرآن ، يدل على عصمة عترته من الخطأ ، تماماً كعصمة القرآن ، وقوله عليه السلام : لن يفترقا ، أي لا يخالف أحدهما الآخر ، ولا يناقضه . ويأتي تقريب دلالة الآية على العصمة في الاستدلال بالآيات على خلافة علي بن أبي طالب عليه السلام

فإذا كان النبي عليه السلام هو الذي وصف أهل بيته بالعصمة ، فأى ذنب للشبهة الإمامية إذا أطاعوا ربهم ، وعملوا بسنة نبيهم ١٩

بل لو كانت لخصومهم أدنى خبرة بسنة الرسول عليه السلام لقالوا بمقاتلتهم بدلاً عن

(١) - سورة الأحزاب : ٣٣ .

(٢) - «مستدرک الحاکم» : ج ٣ ص ١١٩ ، و«مجمع الزوائد» . ج ٧ ص ٢٣٥ .

(٣) - «صحيح مسلم» : ج ٤ ص ١٢٣ ، و«تبايع لمودة» . ص ٣٤-٣٧ .

الطعن عليهم .

ولقد أقام العلماء المضلون الدّيب وأقعدوها على الشيعة الذين قالوا بعصمة أهل بيت الرّسول .

مع أن قول الشيعة بعصمة الأئمة الأصهار من آل الرّسول ليس بأعظم من قول السنة بأنّ الصحابة كلّهم عدول ، مع عدمهم بجريان الحروب الدّامية بينهم ، وما وقع بينهم من شتم وسباب ، هذا مضافاً إلى لعن النبي ﷺ لبعضهم ، فكيف يمكن القول بعدالة الصحابة كلّهم ؟!

وكيف كان فإنكار عصمة الأئمة من آل الرّسول إنكار لسنة الرّسول الذي ساوى بين عترته وبين الكتاب العزيز ، وتغطية لما جرى على آل الرّسول بعد وفاته ﷺ .

الثاني : أن يكون الإمام منصوباً عليه ، لأنّ العصمة من الأمور الباطية التي لا يعلمها إلا الله ، فعليه تعيين الإمام على الخلق بواسطة الرّسول ﷺ . وانتظر التفصيل في أدلة الإمامة .

الثالث : أن يكون الإمام أعلم وأفضل من جميع الأئمة بعد النبي ﷺ ولا يجوز أن يكون الإمام فاضلاً مع وجود الأفصل ، وذلك لقبح تقديم المفضول على الفاضل عقلاً .

قال الشيعة الإمامية : يجب أن يكون لإمام أفضل من جميع رعيته في صفات الكمال كلّها من العلم والفهم والرأي والحزم والكرم وحسن الخلق والعفة والزهد والعدل والتقوى والسياسة الشرعية ونحوها

الرابع : أن يكون الإمام أشجع الأئمة لدفع الفتن ، واستئصال أهل الباطل ونصرة الحق .

وفي هذه الشروط تتجلى روح الثورة على الباطل وعلى كل من يتطلب مناصب ليس أهلاً لها . وقد أنتجت هذه الشروط تكميل الحكام بالشيعة عبر العصور .

والشيعة قد أراحوا واستراحوا ، وسلموا أمرهم لله ورسوله ، ولم يبق منهم من

يدعي الخلافة لنفسه، أو يطمع فيها، لا بالنصر ولا بالاختيار، لأن النص الذي ينفي الاختيار والشورى قد وقع من رسول الله ﷺ على أشخاص معدودين ومعينين بأسمائهم، وهم الإمام علي بن أبي طالب، والإمام الحسن، والإمام الحسين، والإمام زين العابدين، والإمام محمد الباقر، والإمام جعفر الصادق، والإمام موسى الكاظم، والإمام علي الرضا، والإمام محمد الجواد، والإمام علي الهادي، والإمام حسن العسكري، والإمام الحجة محمد بن الحسن ﷺ.

فإن الشروط المعتبرة في الإمام عند السنة والإمامية قد جمعت فيهم. فهم أئمة المسلمين بالاتفاق نظراً إلى أنصافهم بأوصاف الإمام عند جميع المسلمين، فإنهم اتفقوا على طيب عصرهم وكريم صفاتهم، لكونهم أهل بيت رسول الله ﷺ، وأهل البيت أدري بما في البيت.

ويكفي من فضائلهم ما وصل إلينا دون ما جبل بيننا وبينهم، إذ الأعلام كانت تنقرب إلى الحكم بوضع الأحاديث، يدعمها السيف ويردفعها المال، ويدفعها الطمع والخسة وحلوا الصمير من البلب. وكان من يذكر أهل البيت بخير محكوماً بالموت.

ولا تزال معظم الأعلام إلى يومنا هذا تكتب ما كتبه الأيدي الملوثة والأعلام المستأجرة أيام محنة أهل البيت ﷺ.

ونظراً إلى هذا ليس من صدفة أن تعرف جماعة كثيرة عن طريق عينه لهم فيهم ﷺ في مجالات مختلفة.

إذ من المستبعد أن يترك النبي ﷺ بيان أمر الإمامة شرطاً وصعاً، مع أنه ﷺ قد بين أبسط الأشياء وأدناها من المكروهات والمستحبات. ويعتقد الإمامية بأن النبي ﷺ قد عين الإمام من بعده، فانتظر ما استدلوا به من الآيات والأخبار المتواترة.

### ما تنعقد به الإمامة

الإمامة عند الشيعة الإمامية منصب إلهي كالنبوة كما ذكرنا فيجب أن يكون الإمام منصوباً من قبل الله بواسطة الرسول ﷺ. وقد ثبت النص لعلي عليه السلام بالخلافة بعد الرسول من القرآن الكريم ولسنة النبوة، فانتظر استدلالهم بالكتاب والسنة على الخلافة.

وأما أهل السنة، فقد اختلفوا على أقوال:

قال التتائزاني: «وتنعقد الإمامة بطرق

أحدها: بيعة أهل الحل والعقد من العلماء والرؤساء ووجوه الناس الذين يتيسر حضورهم من غير اشتراط عدد، ولا تماق من سائر السلاسل، بل لو تعلق الحل والعقد بواحد مطاع كفت بيعته.

الثاني: استخلاف الإمام وعهده وجعله الأمر شوري بمنزلة الاستخلاف إلا أن المستخلف عليه غير متعين، فيتبايعون ويتفقون على أحدهم.

الثالث: القهر والاستيلاء، فإذا مات الإمام، وتصدى للإمامة من يستجمع شرائطها، من غير بيعة واستخلاف، وقهر الناس بشوكته، انعقدت الخلافة له وكذا إذا كان فاسقاً أو جاهلاً»<sup>(١)</sup>.

قال الأسفرائني الشافعي: «وتنعقد لإمامة بالقهر والاستيلاء، ولو كان فاسقاً أو جاهلاً أو عجمياً»<sup>(٢)</sup>.

قال الماوردي: «اختلف العلماء في عدد من تنعقد به الإمامة منهم على مذاهب شتى، فقالت طائفة: لا تنعقد إلا بجمهور أهل العقد والحل من كل بلد، ليكون

(١) - «شرح المقاصد»: ج ٢ ص ٢٧٢.

(٢) - «الجنائيات من التبايع على ما في إحقاق الحق» ج ٢ ص ٣١٧.

الرّضا به عامّاً، والتّسليم لإمامته إجماعاً»<sup>(١)</sup>.

وهذا مدفوعٌ ببيعة أبي بكر على الخلافة باختيار من حضرها، ولم ينتظر بيعته قدوم غائب عنها.

وقالت طائفة: أقلّ ما تعقد به الإمامة خمسة يجتمعون على عقدها أو يعقدها أحدهم برضاء الأربعة استدلالاً بأمرين:

أحدهما: إنّ بيعة أبي بكر انعقدت بخمسة اجتمعوا عليها ثمّ تابعهم الناس فيها، وهم عمر بن الخطّاب، وأبو عبيدة بن الجراح، وأسيد بن حضير، وبشر بن سعد، وسالم مولى أبي حذيفة (رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ).

والثاني: إنّ عمر جعل الشورى في سنةٍ ليعقد لأحدهم برضاء الخمسة، وهذا قول أكثر الفقهاء والمتكلمين من أهل البصرة.

وقال آخرون من علماء الكوفة: (تعقد ثلاث) يتولاها أحدهم برضاء الاثنين، ليكونوا حاكماً وشاهدين، كما يصح عقد لكاح بولي وشاهدين.

وقالت طائفة أخرى: تعقد بواحد، لأنّ العباس قال لعليّ عليه السلام أمدد يدك أبايعك، فيقول الناس: عمّ رسول الله ﷺ بايع ابن عمّه، فلا يختلف عليك اثنان ولأنّه حكم وحكم واحد نافذ.

وقال إمام الحرمين: «اعلموا أنّه لا يشترط في عقد الإمامة الإجماع، بل تعقد الإمامة، وإن لم تُجمع الأمة على عقدها»، لى أن قال: «بأنّ الإمامة تنعقد بعقد واحد من أهل الحلّ والعقد»<sup>(٢)</sup>.

وقال القاضي: «إنّ الإمامة تثبت بالنصر من الرسول ﷺ ومن الإمام السّابق بالإجماع، وتثبت ببيعة أهل الحلّ والعقد» إلى أن قال: «بل الواحد والاثنان من

(١) - «الأحكام السلطانية»: ص ٦ و ٧.

(٢) - «الإرشاد»: ص ٤٢٤.

أقوال كبار علماء غير الإمامية في انعقاد الإمامة ..... (٢٣)

أهل الحل والعقد كاف، لعلمنا أن الصحابة مع صلابتهم في الدين اقتصروا بذلك، كمقد عمر لأبي بكر وعقد عبد الرحمن بن عوف لعثمان، ولم يشترطوا اجتماع من في المدينة فضلاً عن إجماعهم هذا، ولم ينكر عليه أحد»<sup>(١)</sup>.

قال الباقلاني: «إن طريق تولية الخليفة بأحد أمرين:

أحدهما: مبايعته بالخلافة ولو من رجل واحد من أهل الحل والعقد.

ثانيهما: العهد إليه من الخليفة القائم نس وفاته باعتباره أن الخليفة وكيل الأمة في إدارة شئونها، فله أن يعهد بالأمر من بعده لمن يراه أهلاً للقيام مقامه متى لحق برئه»، ثم قال بطلان النص من النبي ﷺ، وقال في وجه ذلك ما هذا له: «والذي يدل على إبطال النص أنه لو نص النبي ﷺ على إمام بعينه لتقل إلينا كسائر الأحكام»<sup>(٢)</sup>.

قال ابن حزم: «إن عقد الإمامة يصح به يوم أولها وأفضلها وأصحها أن يعهد الإمام القائم إلى إنسان يختاره إماماً بعد موته، كما فعل الرسول ﷺ بأبي بكر، وكما فعل أبو بكر بعمر، وكما فعل سليمان بن عبد الملك بعمر بن عبد العزيز»<sup>(٣)</sup> ثم ذكر ابن حزم أن الرسول نص نصاً جلياً على استخلاف أبي بكر<sup>(٤)</sup>.

ويظهر من كلام ابن حزم أن غرضه من النص على خلافة أبي بكر هو بطلان ما ذهب إليه الشيعة من نص الرسول على خلافة علي بن أبي طالب بعد وفاته. هذا تمام الكلام في الوجه الأول الذي ذكره ابن حزم، إلى أن قال: «وهذا هو الوجه الذي نختاره ونكره غيره، لما فيه من اتصال الإمامة وانتظام أمر الإسلام وأهله ورفع ما يتخوف من الاختلاف والشغب، مما يتوقع في غيره من بقاء الأمة فوضى وانتشار

(١) - «المواقف»: ص ٣٩٩.

(٢) - «التمهيد»: ص ١٧٨.

(٣) - «الفصل»: ج ٤ ص ١٠٨.

(٤) - راجع كتاب «المصل»: ص ١٦٩.

الأمر وحدوث الأطماع». وقد تكلم ابن حزم بما هو الحق من وجوب النصّ على الخلافة دفعاً لوقوع الفوضى وسداً لأصماع الفجار والفساق في الخلافة، إلا أن النصّ إنما هو على خلافة عليّ بن أبي طالب دون أبي بكر. إلى أن قال:

الوجه الثاني: إدامات إمام ولم يكن عهد إلى أحد، أن يادر رجل مستحق للإمامة، فيدعو إلى نفسه ولا منازع، فيكون فرضاً علينا حينئذ أتباعه والانقياد لبيعته والتزام إمامته وطاعته، وذلك كما فعل عليّ بن أبي طالب، إذ قُتل عثمان (رضي الله عنهما).

الوجه الثالث: أن يجعل الإمام عند وفاته اختيار خليفة المسلمين إلى رجل ثقة، أو إلى أكثر من واحد، كما فعل عمر بن خطاب قـيل موته، وليس عندنا في هذا الوجه إلا التسليم لما أجمع عليه المسلمون إلى أن قال ابن حزم: «فأحد هذه الوجوه تصح الإمامة، ولا تصح بغير هذه الوجوه البتة».

والأقوال المذكورة أقوال لكبار علماء أهل السنة فيما تعقد به الإمامة. وهذه الأقوال، كما ترى، متضاربة ومتناقضة تماماً، إذ فيها القول باعتبار الإجماع في انعقاد الإمامة، ويناقض القول بعدم اعتبار الإجماع، وعرفت نقل القول باعتبار الإجماع وردّه عن الماوردي. وفيها القول بثبوت الإمامة بالنصّ من الرسول، كما تقدّم من القاضي في «المواقف»، ومن ابن حزم في كتاب «الفصل»، بل ذكر ابن حزم أن الرسول نصّ نصّاً جليّاً على خلافة أبي بكر. وهذا القول منهما يناقض ما تقدّم من الباقلاني حيث أكد على بطلان نصّ على الإمامة من الرسول مطلقاً. وفيها القول بقياس عقد الإمامة بعقد الرّوج، حيث قال. يصحّ عقد الإمامة بثلاثة يتولاه أحدهم برضاء الاثنين، كما يصحّ عقد النكاح بوليّ وشاهدين. وفيها انعقاد عقد الإمامة بالقهر والاستيلاء، وإن كان فاسقاً وجاهلاً وفيها انعقاد البيعة بالشورى.

وهذه الأقوال مردودة من وجوه:



الدليل على عدم صحة تلك الأقوال .... (٢٥)

الأول . كونها متضاربة ومتناقضة يكفي في بطلانها وعدم صحتها، لأن التناقض كاشف عن عدم كونها من الدين، والدين بريء من الاختلاف، كما في قوله تعالى: «وَلَوْ كَانَتْ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا»<sup>(١)</sup>.

فالأقوال المذكورة أمور مستتضة باحتهادات أصحابها، فهي لهم خاصة، وليست للدين والمسلمين، إذ بعض المسلمين في العالم الحاضر أعلم منهم قطعاً.

نعم، يمكن أن يكون الغرض من تلك الأقوال المتضاربة تصحيح الأحداث التاريخية بعد وفاة النبي ﷺ، بأن تكون الأقوال المذكورة مستندة إلى تلك الأحداث، وكان استنادها إليها دليلاً ولو بشكل غير مباشر على أن الأحداث التي وقعت بعد وفاة النبي ﷺ في خصوص الخلافة هي الطرق الشرعية للخلافة الإسلامية.

إلا أن تصحيح تلك الأحداث بما يوجب الطعن على الإسلام والمسلمين ليس إلا مغامرة خطيرة وتلاعياً جائراً بحق الإسلام كنظام. إذ كيف يعمل أن تتم القيادة الإسلامية، بوصفها قيادة دينية ودنيوية، بيعة واحد لواحد؟ مع أن القيادة في الأنظمة المعاصرة بوصفها قيادة دنيوية فقط بحاجة إلى الشورى الشعبية.

ثم إن كفاية بيعة واحد لواحد ناقص ما حدث بعد وفاة النبي ﷺ مباشرة من التجمع الغير العادي في السقيفة. نعم، لا يتوجه أي طعن إلى الإسلام والمسلمين على القول بنص الرسول على خلافة شخص معين بعده، إذ نظيره موجود في الملوكة.

الثاني: بطلان قياس عقد الخلافة الإسلامية بعقد الزواج. أليس هذا القياس من الأراجيف، إذ كيف يقل العقل السليم قياس قائد الأمة الكسيرة بالأسرة الزوجية؟<sup>(٢)</sup>

(١) - سورة النساء: ٨٢.

فأقول بانعقاد الخلافة ببيعة واحد أو أكثر بلا قيد وشرط مرفوض بأحد وجهين :  
 الأول : إن الخليفة يحتل المركز الأول في المجتمع الإسلامي لكونه خليفة رسول  
 الله ﷺ فعليه تطبيق الإسلام على الناس وردعهم عن الانحرافات والسلوك بهم  
 في الطرق المقربة إلى الله تعالى ، وعليه أن يحفظ حوزة الدين ، ويدافع عن  
 الشريعة ، ويروج أحكامها ، ومن البدهي أن خليفة بهذه المواصفات لا يعقل أن  
 يكون بانتخاب واحد أو أكثر ، إذ الواحد أو الخمسة ربما يبايعون لأحد طمعاً في  
 الخاء والمال .

الثاني : إن انعقاد الخلافة ببيعة واحد أو أكثر يمسح المجال لمن يريد التلاعب بالدين  
 عن طريق الخلافة .

وربما يكون هدف الخليفة القضاء على الدين الإسلامي ، كما فعل ذلك  
 مصطفى كمال أتاترك على الخلافة العثمانية .

إذا أردت المزيد فانظر إلى تاريخ الخلفاء الأمويين والعباسيين كيف تلاعبوا بالدين  
 الخفيف عن طريق الخلافة

الثالث : الاجماع المزعوم على خلافة أبي بكر مردود ، وقد تقدم رده في كلام  
 الماوردي ، حيث قال : « هذا مدفوع ببيعة أبي بكر على الخلافة باختيار من حصرها »  
 ولكن بيعة أبي بكر لم تتحقق بمحض إرادة أبي بكر ، بل لرفض ذلك من قبل عدد كبير  
 كعلي بن أبي طالب وسلمان وأبي ذر والمقداد وغيرهم من صحابة الرسول  
 الأعظم ، بل احتجوا على ما حدث في السقيفة ، لأن الاجماع هو اتفاق أمة محمد  
 خاصة على أمر من الأمور ، كما عن العري ، والاجماع بالمعنى المذكور لم يحصل  
 على خلافة أبي بكر .

فإنهم الإمامية بأنهم شقوا عصا المسلمين حيث خالغوا إجماع المسلمين في أمر  
 الخلافة كذب محض ، والطعن عليهم يرجع إلى الطاعن حيث شق عصا المسلمين  
 تحت غطاء الإجماع المزعوم .

عدم شرعية الإمام العاسق ..... (٢٧)

فدعوى الإجماع على خلافة أبي بكر مع عدم وجود الإجماع أصلاً، وإنكار النص من الرسول الأعظم على خلافة علي بن أبي طالب مع تواتره عند الفريقين ليس إلا تغطية للحق.

الرابع: رد القول بانعقاد الخلافة بالقهر والاستيلاء ولو كان الخليفة فاسقاً أو جاهلاً بوجوه:

الأول: إن القول بانعقاد الخلافة بالقهر والاستيلاء يعطي حجة بالغة لأعداء الإسلام على أن الإسلام دين سيف.

الثاني: إن هذا القول يناقض قول أهل السنة بخلق الإمام بالكفر والفسق حيث قالوا «ويوجب خلق الإمام أمور: منها كرهه بعد إيمان، ومنها فسقه وظلمه»<sup>(١)</sup>، كما أنه يناقض قول النبي ﷺ: «أشد الناس عدايةً لإمام جائر» وقوله ﷺ: «وأبغض الناس إلى الله وأبعدهم منه عيسى إمام جائر»<sup>(٢)</sup>.

الثالث: إن القول بمشروعية قيادة القاسق يفتح الباب بمصراحيه أمام الفساق، كي يحكموا على المسلمين بسفك الدماء وهدم الأعراس ونهب الأموال. وهذا ما لا يقبله الجهال فضلاً عن العقلاء، لأن الإسلام نظام العدل والمساواة، وليس نظام الظلم والاستبداد، حيث لا فرق في الإسلام بين الشريف والوضيع، ولا بين الحاكم والمحكومين، بل الإسلام في العدالة لقانونية أتى بمبدأ لم يسبق له قط.

حيث لم يعترف بامتيازات للحاكم أمام القواصم الجزائية، بل تكبر الجريمة في الإسلام إذا صدرت من الحاكم، مع أن أكثر لقوانين الحاضرة لا تجعل الجريمة من رئيس الدولة لها عقوبة.

وقد ورد في الخبر: «إن امرأة من قريش سرقت عقب فتى فأنه قريش أن

(١) - «مذاهب الإسلاميين»، تأليف الدكتور عبد الرحمن بدوي: ٦٣٢.

(٢) - «المصطفى من أحاديث المصطفى»، تأليف مصطفى طلاس ص ٢٠٦.

محمداً سيقطع يدها، وفي ذلك سنة الأبد على قيلتها، فدفعوا إلى الرسول ﷺ أسامة بن زيد، فذهب إلى النبي ﷺ يستشفع لها، فقال ﷺ له: أتشفع في حد من حدود الله؟ ثم وقف بين الناس خطيباً يقول: «ما بال أقوام يشفعون في حد من حدود الله، إنما هلك الديدن من قبلكم أنهم كانوا إذا سرق الشريف تركوه، وإذا سرق الضعيف أقاموا عليه الحد، وأيم الله، لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها».

فكيف يرضى الإسلام أن يكون الحاكم فاسقاً أو جاهلاً؟

أليس النظام الإسلامي في يد الجاهل كالجريدة المقلوبة في يد رجل أمي؟ وما ذكرنا يظهر شناعة ما ذكره شارح الوقاية في فقه الحنفية حيث قال: «لا يحد الإمام حد الشرب لأنه نائب من الله تعالى»<sup>(١)</sup>.

ويكفي في إبطال هذا القول إجماع المسلمين على حرمة شرب الخمر على جميع المسلمين، من دون فرق بين الحاكم والمحكومين والفاسق وغيره. ويدل على حرمتها قوله تعالى: «إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْهَابُ وَالْأُرْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ»<sup>(٢)</sup>. ولارم القول المذكور: إن أحكام الله وحدوده محتصة بالرعية، فلا تجري في حق الحاكم الفاسق هدام يكذبه الإجماع وضرورة الإسلام، لأن الإسلام قد قرّر على أن الحرمة تكبر من فحرم الكبير كالإمام الفاسق، ولذا تكون عقوبة العبد نصف عقوبة الحر في الإسلام.

ويزيد في شناعة القول المذكور تعليله عدم حد شارب الخمر الفاسق بأنه نائب من الله. وهذه الفتوى وأمثالها تشجع الحكام على شرب الخمر والفسق والفجور.

كيف يقبل وجدان مسلم بأن يجعل الفاسق الحاكم نائبا عن الله تعالى؟ نعم،

(١) - «إحفاق الحق»: ج ٢ ص ٣١٩.

(٢) - سورة المائدة: ٩٠.

عدم شرعية الإمام الفاسق ..... (٢٩)

هو نائب عن الشيطان دائماً، لأنه يفعل ما يريد منه الشيطان، كما قال تعالى: «وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ»<sup>(١)</sup>

ثم قول بعض أهل السنة بعدم انعزال الإمام بالفسق والجور لا يقل شناعة عن القول المذكور.

ثم انعقاد الإمامة بالسيف وعدم انعزال الإمام بالفسق والجور معروف من أهل السنة. هذا أحمد بن حنبل زعيم الحنابلة يقول: «ومن عليهم بالسيف صار خليفة ويسمى أمير المؤمنين، ولا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يبيت ولا يراه إماماً عليه، برآ كان أو فاجراً»<sup>(٢)</sup>.

وهذا ابن خلدون يقول بشرعية خلافة الخلفاء الأمويين والعباسيين مع كونهم مشهورين بالفسق والفجور، إلى درجة لا يخفى على من يراجع تاريخهم الأسود، حيث لم تخلو مجالسهم من كؤوس الخمر والقواحش<sup>(٣)</sup>

أليس من الجراف أو الأراجيف القول بعدم انعزال الإمام بالفسق والجور، تارة بحجة أنه قد ظهر الفسق والجور من الأئمة والأمراء بعد الخلافة الراشدة، وأخرى بحجة أن النبي ﷺ أمر الناس بالصبر إذا كرهوا من أميرهم شيئاً، حيث قال ﷺ: «من كره من أميره شيئاً فليصبر، فإنه من خرج عن السلطان شراً فمات، مات ميتة جاهلية»<sup>(٤)</sup>.

أليس هذا الحديث من وضع الوضّاعين الذين يجعلون الأحاديث لتثبيت شرعية أحكام الجور؟

أليس هذا مناقصاً لما تقدم في شرائط الإمام من كونه عادلاً شجاعاً عاقلاً

(١) - سورة النور: ٢١.

(٢) - «نظام الحكم في الإسلام» تأليف الدكتور محمد يوسف موسى: ص ١٤٧.

(٣) - «مفتحة ابن خلدون»: ص ٢١٠ و ٢١١.

(٤) - «الإمامة والخلافة» تأليف عبد الكريم الخطيب: ص ٣٠٠.

بالغاً قريشياً . إلخ ١٢ ! إذ لازم القول بشرعية إمامة الفاسق هو إسقاط جميع الشروط المعتمدة في الإمام .

فإذا تولّى الإمامة فاسق يسقط اعتباره عدالة ، وإذا تولّاها جاهل يسقط اعتباره العلم والاجتهاد ، وإذا تولّاها بالقهر والعبث تسقط حرية اختيار الإمام ، ويسقط اعتبار الشورى في انتخاب الخليفة .

وبالتالي ، إذا تولّاها كافر يسقط اعتباره الإيمان ، وكل ذلك بحجة ظهور الجور من الأئمة والأمراء ، وليس ذلك منهم . لا تعطية للحق ، متجاهلين قوله تعالى : ﴿ وَكُفِّرُوا عَلَى الْبِرِّ وَاتَّقُوا وَلَا تَعَارِكُوا غِيَّ الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ١١ ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ فَتَقَاتِلُوا آلَ بَنِي نِصْرٍ حَتَّى يَخْضَعُوا إِلَى أَمْرِ اللَّهِ ١٢ ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ لَا يَسْأَلُ عَنْ هَدْيِ الْعَالَمِينَ ١٣ ﴾ ، وقول النبي ﷺ : « وأبغض الناس إلى الله وأبعدهم منه مجلساً إمام جاهل » (١) .

فإذا قلنا : بشرعية إمامة الفاسق لا تكون عباد الله ، بل نحن عبيد الواقع وعبيد من استولى علينا ، ولو كان هادياً إلى القضاء على الإسلام .

فهل يبقى للإسلام حرمة ومنزلة إذا كان إمام المسلمين شارب الخمر وقاتل النفس المحترمة ؟!

أليس القول بشرعية الإمام الفاسق حائر مافضاً لقول الرسول الأعظم ﷺ حيث قال : « من رأى سلطاناً جائراً مستحلاً لحرام الله ناكثاً عهده يعمل في عباد الله بالإثم والعدوان ، فلم يغير عليه يعمل ولا قول ، كان حقاً على الله أن يدخله مدخله »

(١) - سورة المائدة : ٢ .

(٢) - سورة الحجرات : ٩ .

(٣) - سورة البقرة : ١٢٤ .

(٤) - «المصطفى من أحاديث المصطفى» تأليف مصطفى طلاس : ص ٢٠٦ .

التحقيق في معنى الشورى ..... (٣١)

نعم، رسول الله ﷺ بريء عن قيادة الفسقة والظلمة. والإسلام لا يرضى بقيادتهم، وإن رآهم جمهور الناس قادة بهم يأتون بهم ويتقادون لأوامرهم.

بل للإسلام قادة وهم صفوة خلق الله تعالى كمحمد المصطفى ﷺ حيث قضى على العادات الجاهلية، وأنقذ البشرية من لصلالة، وعلي المرتضى ﷺ، حيث تجدد حياته مليحة بالعمز والشرف والكرامة للإسلام والمسلمين، وينادي وهو أمير المؤمنين ويقول: «إمروكم هذه أزهد عندي منها إلا أن أقيم حقاً أو أدفع باطلاً».

نعم، فهذا هو خليفة رسول الله عند الإمامية لأن الخلافة إنما هي لإقامة الحق ودفع الباطل، وليست لدفع الحق بالغلدر وشاعة الفحشاء والمنكر بالمكر.

وهذا معاوية يغدر ويفجر، ومع ذلك يعترف أهل السنة بشرعية سلطته، ويقول علي بن أبي طالب ﷺ: «وما معاوية بأدهى مني ولكنه يغدر ويفجر، ولولا كراهية الغدر لكنت أدهى القاص»<sup>(١)</sup>.

ولقد ثبت نزاهة الأئمة من أهل البيت ﷺ من جميع القرائن والردائل التي كانت من صفات غيرهم ممن تقمصوا خلافة، واستولوا على دست الحكم، وتمكّنوا من رقاب المسلمين فأشاعوا الظلم والفساد، وجذبوا الولايات على الإسلام والمسلمين إلى يومنا هذا. وعلى كل حال فلائمة والخلفاء الحق بعد النبي هم علي بن أبي طالب وأولاده المعصومون ﷺ.

الخامس: رد الشورى، فهي وإن كانت إحدى الطرق الملتوية التي سلكها أهل السنة لتبرير خلافة أبي بكر، إلا أنها لم تتحقق في السقيفة، لأن الشورى في الاصطلاح السياسي المعقهي هي استطلاع لرأي من ذوي الخبرة فيه للتوصل إلى أقرب الأمور للحق.

فالشورى في الخلافة هي عبارة عن استطلاع الآراء من أصحاب الخبرة في الدين

<sup>(١)</sup> - «نهج البلاغة»: الخطبة ٢٠٠.

للتوصل إلى نتيجة تكون أقرب إلى الصواب . والشورى بالمعنى المذكور لم تحصل في السقيفة ، بل هي بعيدة تمام البعد وغريبة تمام الغربة عن مسألة الخلافة في السقيفة ، لأن الحاصرين فيها من المهاجرين والأنصار تهافتوا إليها طمعاً للرئاسة لا لشورى في أمر الخلافة فصمموا على صرف الخلافة عن آل محمد ﷺ مهما كلفهم الأمر ، وبادروا القوم بعقد البيعة ، واعتصموا اشتغال بني هاشم بتجهيز جنازة نبيهم ، فخافوا من التأخير في أمر الخلافة أن يفضى بهم إلى خلاف ما صمموا عليه ، ويعلمون بأن آل محمد إذا حصروا ظهرت حجتهم ، وعلت كلمتهم ، ومما يؤكد عدم تحقق الشورى جريان المجدلات والمناقشات الساخنة بينهم ، بل المحاصصات في الرئاسة ، حتى قال الأنصار : منا أمير ومنكم أمير ، فعليه أبو بكر بحديث رواه لهم عن النبي ﷺ أنه قال ﷺ «الخلافة في قريش» ، ثم قام عمر وأبو عبيدة وسبقا الأنصار بالبيعة ، فتمت البيعة لأبي بكر في السقيفة بهذه الطريقة التي هي بعيدة تمام البعد عن الشورى ، ثم اشتد عمر ومعه خالد بن الوليد وقنفذ بن عمير بن جندعان التميمي على حمل ناس بالعوة على البيعة فالقول بتحقيق خلافة أبي بكر بالشورى لم يكن إلا علناً واهياً تمسك به القوم لتبرئة ساحة الشيخين ومن حذا حذوهم . وتغطية لما جرى على آل رسول الله قبل دفته .

وكيف تحصل الشورى مع العنف والقوة وغياب عدد كبير من أصحاب الآراء كعلي بن أبي طالب ﷺ وعباس عم رسول الله وأبيه عبد الله وسلمان وعمار وأبي ذر وغيرهم من الصحابة . وأقوى شاهد على ما ذكرنا هو ما ذكره ابن أبي الحديد : «قال البراء بن عازب : لم أر لني هاشم محباً فلما قبض رسول الله ﷺ خفت أن تتمالأ قريش على إخراج هذا الأمر عنهم . فأخذني ما يأخذ الوالدة العجول ، مع ما في نفسي من الحزن لوفاة رسول الله ﷺ ، فكنت أتردد إلى بني هاشم وهم عند النبي ﷺ في الحجرة وتفقد وجوه قريش ، فيأتي كذلك إذ فقدت أبا بكر وعمر ، وإذا قائل يقول : القوم في سقيفة بني ساعدة ، وإذا قائل آخر يقول :



التحقيق في معنى الشورى . . . . . (٢٣)

قد يبيع أبو بكر، فلم ألث، وإذا أنا بأبي بكر قد أقبل ومعه عمر وأبو عبيدة وجماعة من أصحاب السقيفة، وهم متحجزون بالأرض الصنعانية لا يمرّون بأحد إلا خطوه، وقدّموه فمدّوا يده فمسحوها على يد أبي بكر بياعه، شاء ذلك أو أبى، فأنكرت عقلي، وخرجت أشدّ حتى انتهت إلى بني هاشم، والباب مغلق، فضربت عليهم الباب ضرباً عنيفاً، وقلت: قد بايع الناس لأبي بكر بن أبي قحافة، فقال العباس: تريت أيديكم إلى أحر الدهر، أما إني قد أمرتكم فعصيتُموني. فمكثت أكابد ما في نفسي، ورأيت في ليل المقداد ومسلمان وأبا ذرّ وعبادة بن الصّامت وأبا الهيثم بن التيهان وحذيفة وعماراً، وهم يريدون أن يعيدوا الأمر شورى بين المهاجرين، وبلغ ذلك أبا بكر وعمر فارسلوا إلى أبي عبيدة وإلى المغيرة بن شعبة، فسألاه عن الرأي، فقال المغيرة: الرأي أن تلقوا العباس فتجعلوا له ولولده في هذه الإمرة نصيباً، ليقطعوا بذلك ناحية علي بن أبي طالب عليه السلام <sup>(١)</sup>، انتهى مورد الحاجة.

وهذه القصة تدلّ بوضوح على أن استعجال أبي بكر وعمر وحريهما على أحد البيعة من القوم لأبي بكر كان مؤامرة علنية ضدّ علي بن أبي طالب عليه السلام، فلا يبقى مجال لتبرير مبادرة البيعة لأبي بكر بأنها ضرورة تدعوها الأوضاع السياسية، هل يجوز أن تسمى البيعة بالقهر شورى؟

وإذا كانت الشورى سبباً لشرعية الخلافة في الإسلام، فلما عدل عن الشورى في خلافة عمر الذي عيّن خليفة للمسلمين تعيين أبي بكر فقط؟! ولو كانت الشورى قاعدة منطقية لتعين خليفة بعد الرسول ﷺ في الإسلام، لأشار النبي ﷺ إلى حدودها وتفصيلها في حديث من أحاديث الشريفة مع أن السنة النبوية قد ذكرت أبسط الآداب كإمطة الأذى عن الطريق.

(١) - «شرح نهج البلاغة» لابن أبي الحديد، ج ١ ص ٢١٩.

ولم توجد في السنة النبوية آية إشارة إلى لشورى لشرعية الخلافة، ولذا تشبثوا بأبي الشورى. الآية الأولى قوله تعالى: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾<sup>(١)</sup>، قاله تعالى يأمر نبيه بالمشاورة، تعليماً للأمة حتى يتشاوروا في مهام الأمور، ومنها الخلافة.

والاستدلال بالآية المذكورة مردود لأمرين:

الأول: إن الخطاب في الآية متوجه إلى الحاكم الذي استقرت حكومته، فيأمره سبحانه أن يتفزع من آراء رعيته فالآية حينئذ أجبية عن إثبات الخلافة بالشورى.

الثاني: إن المتبادر من الآية هو: إن التشاور لا يوجب حكماً للحاكم ولا يلزمه بشيء، بل المراد من التشاور هو استطلاع آراء المختلفة من أصحاب الخبرة ثم الأخذ بما هو مفيد في نظره، وذلك بقوله تعالى: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾. المعرب عن أن العزم والتصميم والاستتاج من الآراء والأخذ بما هو الأصلح راجع إلى نفس المشير، وهذا المعنى إنما يتحقق في ظرف يكون هناك مسؤول تام الاختيار في استحصال الأفكار ثم العمل بالنافع منها، حتى يحاطب بقوله: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ﴾. وأما إذا لم يكن هناك رئيس، فلا تنطبق عليه الآية، إذ ليس في انتخاب الخليفة بين المشيرين من يقوم بدعوة الأفراد للمشورة، لغاية استطلاع آرائهم ثم الأخذ بالنافع منها، ثم العزم القاطع عليه. فالآية بعيدة تمام البعد عن مسألة تعيين الخليفة بالشورى.

ولذا لم نر أحداً من الحاضرين في السقيفة احتج بهذه الآية حينما رفض عدد كبير من الصحابة ما جرى في السقيفة.

الآية الثانية: قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ

التبريرات الواهية ..... (٣٥)

شورى بينهم ومما رزقناهم يتفقون<sup>(١)</sup>، وتقريب الاستدلال بهذه الآية، أن المصدر - أعني أمر - أضيف إلى الضمير - أعني هم - وهو يفيد العموم والشمول لكل أمر ومنه الخلافة، فيعود معنى الآية إلى أن شأن المؤمنين في كل مورد، شورى بينهم. ثم الاستدلال بهذه الآية أيضاً مردود لأحد أمرين

الأول : إن نصب الإمام إنما هو من لواجب عند أهل السنة، والشورى المذكورة في الآية باعتبار كونها من أوصاف مؤمنين ليست من الواجبات، بل هي من المستحبات، فلا يعقل أن يكون غير الواجب واجباً وفرضاً

الثاني : إن الآية تأمر بالمشورة في الأمور المضافة إلى المؤمنين والمتعلقة بهم، وأما كون تعيين الخليفة من الأمور المضافة إليهم، فهو أول الكلام، بل يُحتمل أن يكون تعيين الخليفة من الأمور المضافة إلى الله تعالى، كما تعتقد به الإمامية فحينئذ بطل الاستدلال بالآية نظراً إلى ما هو المعروف بأن أهل الاستدلال من أنه إذا جساء الاحتمال بطل الاستدلال.

### التبريرات الواهية

الأول : تبرير مبادرة البيعة لأبي بكر، حيث قيل بأن المبادرة على البيعة قبل دفن الرسول الأعظم كانت ضرورة ملحة دعت إليها الأوضاع السياسية الخطيرة التي مرت بها الجزيرة العربية بعد وفاة النبي ﷺ، وهي التهديدات التي تزعزع أركان الإسلام الناشئة من ظهور المنتسبين ومانعي الركة وارتداد المرتدّين، فيكون انشغال آل بيت النبي ﷺ، وفي مقدمتهم عدي بن أبي طالب ﷺ، بتجهيز النبي ﷺ، وانشغال أبي بكر بأمر الخلافة في السقيفة، قد حققا التكامل في حفظ المصلحة الإسلامية.

وهذا التبرير من الشناعة إلى حد لا يحى على البسطاء فضلاً عن العلماء، فإن

(١) - سورة الشورى : ٣٨.

المرتدين ومانعي الركاة والمتشكين كانوا على مسافة بعيدة من المدينة المنورة، فطول المسافة آنذاك تؤدي إلى تأخر وصول الأحرار أياماً بل شهوراً، مثلاً ظهر ادعاء النبوة في اليمن التي تبعد عن المدينة عدة أيام سيراً على الجمال، وظهر المرتدون في البحرين، وظهر مانعوا الركاة في اليمن وليمامة وعمان. ولو فرضنا وصول خبر وفاة النبي ﷺ إلى المرتدين وهم استعداد للهجوم على المدينة المنورة لما يدعو ذلك إلى مبادرة البيعة لأبي بكر، لأن جيش أسامة الكامل عدة وعدداً كان قادراً على دفع خطر المرتدين من دون شك، هذا مع غصن التطر عن وجود الخليفة بتعيين الرسول الأعظم ﷺ وهو علي بن أبي طالب ؑ. فلا يكون تهافت أصحاب السقيفة إلى السقيفة ومادرتهم إلى البيعة لأبي بكر إلا للاستيلاء على حق علي بن أبي طالب في الخلافة. فهذه الدبرة لم تكن لمصلحة الإسلام، بل المصلحة كانت خاصة لأصحاب السقيفة.

ومن العار والإهانة لأعظم الأنبياء بأن يتسارع رواد السقيفة إلى سقيعتهم، ليحسموا الأمر لصالحهم، وأعظم الأنبياء لم يدع بعد، وآل بيته الطاهرين يعزونه ويتقطعون همماً وحسرة آه آه، لقد اهترت النفوس الحية من عظيم المصيبة، وصاقت الأرض والصدور ١١١.

وماذا لو أجل أصحاب السقيفة سلعهم ثلاثة أيام فقط حتى يدعن بيتهم ﷺ؟  
الثاني: هو تبرير خلافة أبي بكر بكبر سنه. وهذا التبرير، وإن كان أقل شناعة من الأول، إلا أنه مردود؛

أولاً: بالإجماع، إذ لم يذكر أحد من العريقين كبر السن من شرائط الإمام والخليفة.

وثانياً: إن الكبار في السن، وإن كان لهم حق الاحترام والعون والمشورة على الصغار في السن، إلا أن مثل الخلافة يتطلب الرجل المناسب الذي يستطيع أن يقوم بإدارة الدولة الإسلامية، بلا فرق بين أن يكون كبيراً أو صغيراً من حيث السن. فلا

تبرير معارضة عمر بن الخطاب لطلب النبي ﷺ كتاباً يحفظ الأمة من الضلالة ..... (٣٧)  
علاقة في الإسلام بين كبر السن والخلافة ، كي يقال باستحقاق أبي بكر للخلافة  
لكبر سنه .

ويؤكد على عدم العلاقة بين الوظائف لكبرى وبين كبر السن تعيين الرسول ﷺ  
أسامة بن زيد الذي لم يتجاوز عمره (١٧) عاماً قلدأ عسكرياً للجيش العظيم ضد  
إمبراطورية الروم .

فأبو بكر الذي يتجاوز عمره سنين عاماً حين استبلائه على الخلافة كان الأفضل  
له أن يتخلى عن الخلافة ومشكلاتها كما يتفاد حسب القواين الحالية من يتجاوز  
عمره خمسين عاماً .

فلإقدام أبي بكر على تولية الخلافة لم يكن إلا وفق مخطط تم عليه الاتفاق في  
حياة محمد ﷺ سرّاً .

وكان الغرض صرف الخلافة عن علي بن أبي طالب ﷺ .

ومن أغراض هذا المخطط الذي أعدّ ونفذ باتقان تأخير حملة أسامة رغم إلحاح  
النبي ﷺ على إنفاذها قائلاً : «أنفذوا جيش أسامة» لكن الله من تخلف عن جيش  
أسامة» ، وكان في الحملة أبو بكر وعمر وبعض أقطاب كلتيهما ، فتخلفوا عن جيش  
أسامة وتجاهلوا أمر النبي ﷺ ، إذ لو تحركوا مع أسامة في الموعد المحدد لهم ، لكان  
من المحتمل أن يفلت الزمام من أيديهم ، فكان العرض من التخلف صرف الخلافة  
عن أهل بيت النبوة لا إشفاقهم على النبي ﷺ ، لأن امثال أمر النبي ﷺ كان  
أوجب من الإشفاق عليه .

ومن أغراض هذا المخطط معارضة عمر طلب النبي ﷺ دواة وقرطاساً ليكتب  
لهم كتاباً لن يضلوا من بعده حيث فسّر عمر طلب النبي ﷺ بأنه كان ينوي النص  
على تعيين علي بن أبي طالب ﷺ .

الثالث : تبرير موقف عمر حينما عارض طلب النبي ﷺ دواة وقرطاساً ليكتب  
لهم كتاباً لن يضلوا من بعده .

قال أهل السنة في تبرير موقف عمر بأن عمر أحسن بشدة مرض النبي ﷺ فأشفق عليه، وأراد التخفيف عن النبي ﷺ إشفاقاً عليه من التعب الذي يلحقه بسبب إملاء الكتاب في حال المرض والوجع.

وهذا التبرير لا يقل شاعة من التبرير الأول الذي تقدم. وشناعة هذا التبرير تتضح بعد ذكر قصة رزية يوم الخميس، ومجمل القصة أن الصحابة كانوا مجتمعين في بيت رسول الله قبل وفاته بثلاثة أيام، فأمرهم النبي ﷺ أن يحضروا له الكتف والدواة ليكتب لهم كتاباً يعصمهم من ضلالة، ولكن الصحابة اختلفوا، فمنهم من يقول: قربوا يكتب لكم كتاباً لا تصلوا بعده، ومنهم من عصى أمره واتهمه بالهجر، وهو عمر حيث قال: هجر رسول الله، ثم قال: عهدنا القرآن حسبنا كتاب الله. فغضب رسول الله وأخرجهم من بيته دون أن يكتب لهم شيئاً ولا شك أن هذا الكتاب كان عاصماً لهذه الأمة من الضلالة، ولذا قال ابن عباس: يوم الخميس وما يوم الخميس، ثم جعل تسيل دموعه على خديه ويقول: إن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب لاختلافهم ولغظهم<sup>(١)</sup> ويظهر من هذه القصة أن سبب التام لاختلاف الأمة الإسلامية هو عمر بن الخطاب، ومع ذلك يطعن أهل السنة على الشيعة الإمامية بأنهم شقوا عصا المسلمين، مع علمهم بأن الرزية كل الرزية إنما هي من عمر بن الخطاب وليست من الشيعة الإمامية ولا من أئمتهم. وهذه بقصة موجودة في صحاحهم

ومن هذه القصة تظهر بوضوح شناعة ما ذكر من أن عصيان عمر لأمر النبي الأعظم كان من باب الإشفاق عليه، ولو كان عرض عمر تخفيف التعب الحسني عن النبي ﷺ إشفاقاً عليه لما أوجب عليه تعاضداً روحياً بقوله: «هجر رسول الله حسبنا كتاب الله»، بل اكتفى بعدم امتثال أمر النبي ﷺ ولم يجرح قلبه الشريف بالاتهام بالهجر والهديان. ولو كان لغرض تخفيف التعب عن النبي ﷺ لكان

(١) - «صحيح البخاري»: ج ٥ ص ٥١٣

تبرير معارضة عمر بن الخطاب لطلب النبي ﷺ كتاباً يحفظ الأمة من الضلالة ..... (٣٩) ..  
الأفضل من نبي الرحمة أن يشكر عمر بدلاً من أن يعضب عليه ، وأن يخرجهم من  
البيت .

ثم لو كان قوله ﷺ هجراً وهدياناً ، فماذا امثلوا أمره ﷺ عندما طردهم من  
الحجرة النبوية ، ولم يقولوا بأنه يهجر من شدة الوجع والمرض ؟  
فحينئذ لم يكن خروجهم فوراً ، إلا لأجل أنهم محجوا لمخطئهم في منع الرسول  
من الكتابة ، وأنهم علموا أن النبي ﷺ يريد الكتابة على خلافة علي بن أبي  
طالب ﷺ .

فهذه الحادثة تتناسب مع ما نقول الإمامية في تفسير موقف عمر بأن الرسول ﷺ  
إنما أراد توثيق العهد بالخلافة وتأكيد تنصّب بها علي بن أبي طالب ﷺ  
خاصة ، وأراد أن يكتب اسم علي خليفة له ، لئلا تقع الأمة بعده في الضلالة ، كما  
يؤيده حديث الثقلين . ونفطن عمر لذلك قصده عن ذلك كما اعترف به الخليفة  
الثاني نفسه في كلام بينه وبين ابن عباس <sup>(١)</sup> .

قال أسعد وحيد القاسم الذي احتار مذهب أهل البيت في كتابه «حقيقة الشيعة  
الاثني عشرية» : (والحقيقة أن هذه الحادثة يفهم منها بدون أدنى شك إساءة إلى  
شخص الرسول الكريم ﷺ ، والتي كانت صدمة كبيرة لي لدى علمي بها ، والتي  
حسب ظني يجهل حدوثها الغالية العظمى من أهل السنة ، بالرغم مما تحويه من  
أحوال وكثيراً ممن أسمعتهم هذه الحادثة لم يصدقوا بها من هول الصدمة ، بل إن  
بعضهم أقسم الإيمان الغلاظ بأنه إذا صدف فعلاً وجود هذه الحادثة في «صحيح  
البخاري» ، فإنه لن يثق بعد ذلك بأي رواية في هذا «الصحيح» <sup>(٢)</sup> .

<sup>(١)</sup> - «شرح نهج البلاغة» لابن أبي الحديد : ج ١٢ ص ٧٩ .

<sup>(٢)</sup> - هذه الحادثة موجودة في «صحيح البخاري» ح ٧ ص ٣٨٩ ، كتاب المرضى باب قول  
المرضى : قوموا عني ، وفي «صحيح مسلم» كتاب الوصية باب ترك الوصية لمن ليس له شيء  
يوصى فيه ح ٤ ص ١٧٥ وفيه : «فقالوا : إن رسول الله يهجر»

نعم، هذه الحادثة صدمة كبيرة على من يعلم بها بعد أكثر من ألف سنة، فكيف لم تكن صدمة كبيرة على رسول الله ﷺ، مع أنه لم يسمع من النبي ﷺ طوال فترة مرضه كلام لا يليق بمقامه الشريف؟ فكيف ينسب إليه الهذيان، مع العلم بأنه مصون ومعصوم من قبل الله تعالى؟

وسرّ الدهشة في هذه الحادثة هو أنه كان ينبغي على جميع الصحابة الحاضرين، أن يقلّموا دون أدنى تأخير ما أمرهم رسول الله ﷺ به، حتى يكتب لهم ما يعصمهم بعده من الضلالة ثم يودّعوه الودع الأخير. ويزيد على الدهشة أن وداع الرسول لكبار الصحابة قد تحقق بطرده. يباهم من مجلسه بعد أن ودّعوه بتلك الكلمة المؤلمة.

يا أيها القارئ الكريم، إذا تأملت في قول الرسول ﷺ: «أتوني أكتب لكم كتاباً لن تضلّوا بعده»، وقوله ﷺ في [حديث الثقلين]: «إني قد تركت فيكم ما إن تمسّكتم به لن تضلّوا، كتاب الله وعترتي أهل بيته»، تعلم أن المتصود في الحديثين واحد، حيث أراد الرسول ﷺ في مرضه أن يكتب لهم تفصيل ما أوجبه عليهم حديث الثقلين، إلا أن الصحابة خالفوا أمر الرسول وتناسوا قوله تعالى: «وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا»<sup>(١)</sup> واتهموه بالهجر والهذيان، وقد تجاهلوا قوله تعالى: «وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ. إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ. عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ»<sup>(٢)</sup>.

ومن المحتمل، بل من المظنون أن يكون قول النبي ﷺ: «إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي» بديل «وعترتي» مجعولاً لإحداث الشك في حديث الثقلين المشتمل لكلمة «وعترتي». ويؤكد على ذلك ذكر الحديث المشتمل على كلمة

(١) - سورة الحشر: ٧.

(٢) - سورة النجم: ٣-٥.



تبرير خلافة أبي بكر بأنه صلى جماعة في حال مرض النبي ﷺ ..... (٤١)

«وسنتي» في خطب الجمعة دون الحديث المشتمل على كلمة «وعترتي» وذلك ليس إلا تغطية للحق، وتبريراً لمخالفتهم العترة لطاهرة.

الرابع : تبرير خلافة أبي بكر بأمر النبي ﷺ في مرضه أمر أبا بكر أن يصلي إماماً للجماعة، فيقال : إن النبي ﷺ إذا جعله إماماً في أمر الدين ورضي به فيكون أرضى لإمامته في أمر الدنيا، وهو الخلافة

وهذا التبرير مردود لأمر

الأول : إن قياس الإمامة للجماعة بالخلافة غير صحيح عند أهل السنة، لأنهم اشترطوا في الخليفة أموراً : منها العدالة، كما سبق في شرائط الإمام، ولم يشترطوا في إمام الجماعة العدالة، بل جوزوا الصلاة خلف كل بر وفاجر

الثاني : إن الشيعة الإمامية ينكرون ذلك كل الإنكار، بل النبي ﷺ أمر الناس في مرضه بالصلاة فقالت عائشة بنت أبي بكر كبريلال : إنه ﷺ أمر أن يؤم أبو بكر الناس في الصلاة. فلما أطلع النبي ﷺ على هذا الحال وصح يده المباركة على منكب علي بن أبي طالب ﷺ، وخرج إلى المسجد، وبخى أبا بكر عن المحراب فصلى بالناس.

وهذا ما رواه البخاري بإسناده إلى عروة قال : «فوجد رسول الله ﷺ من نفسه خفة، فخرج إلى المحراب، فكان أبو بكر يصلي بصلاة رسول الله ﷺ والناس يصلون بصلاة أبي بكر» أي بتكبيره.

الثالث : إنه لو كان خبر تقديم أبي بكر في الصلاة صحيحاً، كما تخيلوا، وكان دليلاً على إمامته لكان ذلك نصاً من النبي ﷺ : بإمامة أبي بكر، فلا حاجة حينئذ إلى الإجماع، ولا إلى الثوري في السقيفة، وكان أولى لأبي بكر ومن معه أن يحتجوا به على الأنصار، بدل ذكره لحديث من النبي ﷺ : «إن الخلافة في قریش».

ويدلّ على كذب رواية تقديم أبي بكر في الصلاة أمور

الأول : هو ما في كتاب «صفوة الصفوة»، حيث أخرجها ابن الجوزي بسنده عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال : «لما قبض رسول الله ، فوجدنا النبي صلى الله عليه وآله قد قدم أبا بكر في الصلاة ، فرضينا للنبي ما رضى رسول الله صلى الله عليه وآله لدينا فقدمنا أبا بكر». فلو كانت هذه الرواية صحيحة لكان علي عليه السلام أول من بايع أبا بكر.

مع أن الثابت بالضرورة عدمبيعة عسي عليه السلام لأبي بكر إلا بعد ستة أشهر ، بل إنه عليه السلام احتج على ما وقع في السقيفة .

الثاني : إن النبي صلى الله عليه وآله قد جعل أبا بكر مع عدد من الصحابة من أفراد سرية أسامة بن زيد ، وحثهم على السير لغزو الروم بقوله صلى الله عليه وآله : «اعلموا جيش أسامة لعن الله من تخلف عن جيش أسامة» ، فلو أراد الرسول صلى الله عليه وآله أن يستخلف أبا بكر لما جعله بين أفراد تلك السرية في آخر لحظات عمره الشريف . كفى بعينه لإمامة الصلاة في المدينة وهي خالية عنه .

الثالث : وحوادث الأحاديث المتواترة الموجودة في الصحيح لم ي استخلاف علي عليه السلام فانتظر أدلة الإمامية على خلافة علي عليه السلام

الرابع : تبرير خلافة أبي بكر بعدم حمل علي عليه السلام السيف لأخذ الخلافة من أبي بكر بالقوة . فيقال : لو كانت الخلافة لعلي عليه السلام لكان عليه أن يحمل السيف ويأخذ حقه بقوة السلاح .

الجواب : إن الإمام علي عليه السلام اكتفى بالاحتجاجات الكلامية ، وترك حمل السيف لأمرين :

الأول : إنه لم يجد له أعواناً بحيث يحسم الأمر لصالحه مع حقن دماء المسلمين الذين فيهم حمظة القرآن الذي لم يكتب بعد ، وشهر السيف آنذاك كان يهدد جهود النبي صلى الله عليه وآله ويؤدي بالتالي إلى صياح الإسلام

تبرير خلافة أبي بكر بعدم حمل الإمام علي عليه السلام السيف لأخذ الخلافة ..... (٤٣)  
الثاني : حشيتة عليه السلام على الإسلام بأن يرتد عنه أولئك الذين لما يدخل الإيمان في قلوبهم .

ويؤكد على هذين الأمرين ما أوصى به رسول الله ﷺ حيث قال له : «إن وجدت أعواناً فادر إليهم وجاهدهم وإن لم تجد أعواناً كف يدك واحقن دمك حتى تلحق بي مظلوماً» .

ومن هنا يندفع ما طعن به ابن حنبل على الإمامية من أنه لا فرق بين أن يسلم سيفاً على أبي بكر وأن يسلم سيفاً على معاوية في حرب صفين ، فلو كان النبي ﷺ أوصاه بعدم سلّ السيف حقاً لدماء مسلمين ، لما سلّ سيفاً في حرب صفين ، وأعاده الله من مخالفة وصية رسول الله ﷺ .

وحاصل الاندفاع أن وصية النبي ﷺ بعدم القيام بالسيف كان مقيداً بعدم وعود الأعوان ، وسبب قعوده عن حرب أبي بكر وأتباعه هو أحد أمرين :  
الأول : عدم الأعوان .

الثاني : خطر صياح الإسلام عن أصله ، وذلك لكون المسلمين حديثي العهد بالإسلام ، بل كانوا مستعدين للارتداد بأدنى سبب وأقل فتنة .

وهذا بخلاف زمان معاوية ، حيث كان لعلي بن أبي طالب عليه السلام أعوان لدفع معاوية وعزله وإزالة بدعه وتجيّره على المسلمين ، وكانت آثار غلبة علي عليه السلام في طول الحرب ظاهرة ، حتى عجز أصحاب معاوية فاضطّروا إلى الخدعة ، حيث رفعوا المصاحف على رؤوس رماحهم طالبين للصّلح .

نعم ، علي بن أبي طالب قد طالب بحقه ومشى إلى المهاجرين والأنصار وحرّضهم على الدفاع عنه ، واستنهض كبار شيعته وأهل بيته لإعلان حقه ، ممّا جعل الناس يعترفون بخطأ مبادرتهم للبيعة ، فكانوا يقولون لفاطمة ربيعة رسول الله حينما تسألهم النصر : يا بنت رسول الله قد مضت بيعتنا لهذا الرجل ، ولو أن زوجك وابن عمك سبق إلينا قبل أبي بكر ما عدلنا به . وفي «الإمامة والسياسة»

لابن قتيبة: «إن علياً عليه السلام احتج على أبي بكر وأتباعه حيث قال حينما طلب منه أن يبايع لأبي بكر: أنا أحق بهذا الأمر منكم لا أبايكم، وأنتم أولى بالبيعة لي، أخذتم هذا الأمر من الأنصار واحتججتم عليهم بالقراءة من النبي ﷺ وتأخذونه منا أهل البيت لخصباً؟

أستم زعمتم للأنصار أنكم أولى بهذا الأمر منهم لما كان محمد منكم فأعطوكم المقادة وسلموا إليكم الإمارة، وأما احتج عليكم بمثل ما احتججتم به على الأنصار، نحن أولى برسول الله حياً وميتاً فأنصمونا إن كنتم تؤمنون، وإلا فبوؤوا بالظلم وأنتم تعلمون فقال له عمر: إنك لست متروكاً حتى تبايع، فقال له علي عليه السلام: «احلب حلباً لك شطره، واشدد له اليوم أمره يرده عليك غداً»

وما قاله علي عليه السلام في حق عمر قد تحقق، إذ عين أبو بكر عمر خليفة من بعده من دون شوري، إلى أن قال علي عليه السلام: «والدم يا عمر لا أقبل قولك ولا أبايعة، فقال له أبو بكر: فإن لم تبايع فلا أكرهك، فقال أبو عبيدة الجراح لعلي (كرم الله وجهه): يا ابن عم رسول الله، إنك حديث السن وهؤلاء مشيخة قومك، ليس لك مثل تجربتهم ومعرفتهم بالأمور».

وهذا القول كالشبر بكبر السن من أبي عبيدة مردود بتعيين النبي ﷺ أسامة بن زيد قائداً للجيش، وأمر ﷺ مشيخة القوم وفيهم أبو بكر وعمر بإطاعته

فقال علي (كرم الله وجهه): الله يا معشر المهاجرين، لا تخرجوا سلطان محمد في العرب عن داره وقهر بيته إلى دوركم وفقر بيوتكم، ولا تدفعوا أهله عن مقامه في الناس وحقه، فوالله يا معشر المهاجرين، نحن أحق الناس به لأننا أهل البيت، ونحن أحق بهذا الأمر منكم، ما كان فينا المقارئ لكتاب الله الفقيه في دين الله، العالم بسنن رسول الله ﷺ، المضطلع بأمر الرعية، المدفع عنهم الأمور السيئة، القاسم بينهم بالسوية والله إننا لقينا، فلا تتبعوا الهوى فتنزلوا عن سبيل الله فتزدادوا من الحق بعداً فقال بشير بن سعد الأنصاري: لو كان هذا الكلام سمعته الأنصار منك يا علي

تبرير خلافة أبي بكر بعدم حمل الإمام علي عليه السلام لسيف لأخذ الخلافة ..... (٤٥)  
قل بيعتها لأبي بكر ما اختلف عليك اثنان».

ومن هنا يظهر أن الغرض من تهافت اقوم إلى السقيفة لم يكن إلا لإحراج أمر  
الخلافة من بيت النبوة.

«وخرج علي (كرم الله وجهه) بحمل فطمة بنت رسول الله على دابة ليلاً في  
مجالس الأنصار تسألهم النصرة، وكانوا يقولون: يا بنت رسول الله قد مضت  
بيعتنا لهذا الرجل، ولو أن روجك وابن عمك سبق إلينا قل أبي بكر ما عدنا به،  
فيقول علي (كرم الله وجهه): «أفكنت ادع رسول الله صلى الله عليه وآله في بيته لم أدفعه، وأخرج  
أنازع الناس سلطانه؟»

فقال فاطمة: «ما صنع أبو الحسن إلا ما كان ينبغي له ولقد صنعوا ما الله  
حسيهم وطلهم». انتهى ما في «الإمامة والسياسة».

وقال المسعودي: «لما بويج أبو بكر في يوم السقيفة وجددت البيعة له يوم الثلاثاء  
خرج علي فقال: أفسدت علينا أمورنا، ولم تستشير، ولم ترع لنا حقاً، فقال أبو  
بكر: بلى، ولكي خشيت الفتنة»<sup>(١)</sup>

وهذا الكلام من أبي بكر اعتراف له بأن الحق كان لعلي بن أبي طالب ولكن  
غضبه خشية الفتنة. ثم قول أبي بكر بأن مبادرته لتولية الخلافة كان خشية للفتنة،  
ليس إلا تغطية لحق علي بن أبي طالب، بل لم يكن هناك إلا خشية قوت الرئاسة،  
إذ لو كانت المبادرة لأخذ البيعة لدفع الفتنة، فلمدا هجموا على بيت النبوة وهددوا  
أهل بيت الرسالة بالنار<sup>(٢)</sup>.

فهل يعقل أن يكون أهل بيت النبي صلى الله عليه وآله أهلاً للفتنة؟

وقد ذكر خبر الهجوم والتهديد كتب التاريخ من المريقين، وإن أسقط عن

(١) - «مروج الذهب»: ج ٢ ص ٣٠١.

(٢) - «الإمامة والسياسة»، تأليف ابن قتيبة الديوري ج ١ ص ١٢.

بعضها في الطبعات الجديدة .

قال عبد الفتاح عبد المقصود - وهو من أهل السنة - : «إن أبا بكر أرسل عمر بن الخطاب ومعه جماعة بالنار والخطب إلى دار علي وفاطمة والحسن والحسين ليحرقوه بسبب الامتناع عن بيعته . . فلما راجع عمر بعض الناس قائلين : إن في البيت فاطمة قال : وإن . . »<sup>(١)</sup> .

قال اليعقوبي : «وبلع أبا بكر وعمر أن جماعة من المهاجرين والأنصار قد اجتمعوا مع علي بن أبي طالب في منزل فاطمة بنت رسول الله ، فأتوا في جماعة حتى هجموا على الدار ، وخرج علي ومعه السيف فلقبه عمر ، فصارعه عمر فصرعه ، وكسر سيفه ، ودخلوا الدار فخرجت فاطمة ، فقالت : والله لتخرجن أو لأكشن شعري ولأعجن إلى الله ! فخرجوا وخرج من كان في الدار وأقام القوم أياماً ، ثم جعل الواحد بعد الواحد يبيع ، ولم يبيع علي إلا بعد ستة أشهر»<sup>(٢)</sup> . وفي «الإمامة والسياسة» : «وإن أبا بكر (رضي الله عنه) تفقد قوماً تخلفوا عن بيعته عند علي (كرم الله وجهه) ، فنبت إليهم عمر ، فجاء فتاداهم وهم في دار علي ، فأبوا أن يخرجوا ، فدعا بالخطب وقل : والذي نفس عمر بيده لتخرجن أو لأحرقن علياً من فيها ، فقبل له : يا أبا حفص إن فيها فاطمة ؟ فقال : وإن ، فخرجوا فبايعوا إلا علياً»<sup>(٣)</sup> .

وقد ظهر مما ذكرنا أن تهديد بيت الرسالة بالإحراق قد وقع بلا شك إلا أن ما ورد من طريق أهل البيت ، الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم عن جميع الخبائث ، هو تحريق بيت ربحانة رسول الله ﷺ .

ومن هنا يظهر رد ما قال ابن أبي الحديد ، حيث قال : «وأما حديث التحريق وما

(١) - «السقيفة والخلافة» : ص ١٤ .

(٢) - «تاريخ اليعقوبي» : ج ٢ ص ١٢٦ .

(٣) - «الإمامة والسياسة» لابن قتيبة الديوري ، ص ١٢ .

فندامة أبي بكر على الثلاث منها تولية الخلافة ..... (٤٧)

جری مجراه من الأمور الفطیعة ، وقول من ذل : إثمهم أخذوا علیاً عليه السلام یقاد بعمامته والناس حوله ؛ فأمر بعيداً والشیعة تنعرد به ، علی أن جماعة من أهل الحديث قد رووا نحوه» <sup>(١)</sup> ، ومراده من أهل الحديث هو أهل الحديث من أهل السنة . وحاصل الرد أن ذلك ليس بعيداً ممن یرید رئاسة النبى ، لأن الملك عقیم .

ویؤكد علی ذلك ما قاله أبو بكر فی آخر خطب عمره : «ما أسى علی شیء إلا علی ثلاث فعلتها وددت أنى تركتها» <sup>(٢)</sup> ، ومن الثلاث التى ندم أبو بكر علی فعلها هو أذى ریحانة رسول الله ﷺ حیث قال «فوددت أنى لم أكن فتشت بیت فاطمة» ، ومن الثلاث التى ندم أبو بكر علی فعلها هو تولية الخلافة حیث قال : «وددت أنى يوم سقيفة بنى ساعدة قدفت الأمر فی عنق أحد الرجلین فكان أميراً» فندامته فی الأمرین کاشعة عن خطئه فیهما ، لأن أبا بكر یعلم مقام فاطمة ریحانة رسول الله ﷺ وفضائلها ، وأن النبى ﷺ قال : «فاطمة بضعة منى وهى قلبى وهى روحى التى بین جنبي» من آذاها فقد آذانى ومن آذانى فقد آذى الله» ، ویعلم أن فاطمة حلقت من لباب ثمرة الجنة ، وأن رسول الله إذا کان یشتاق إلى رائحة الجنة کان یشمها ویقبل نحرها . فكیف لا یندم من یرى ثمرة الجنة بین الجدران والباب المحروق ، وهى تبکی ، وتصیح وتقول : یا أبتاه ؟

وذكر شیخ الإسلام من كبار علماء أهل السنة فی «فرائد السمطين» حديثاً عن أبي بكر ، قال : «رأیت رسول الله ﷺ خیم خيمة وفی الخيمة علی وفاطمة والحسن والحسين ، فقال : أنا سلم لمن سالم أهل الخيمة وحارب لمن حاربهم ، وولی لمن والاهم» <sup>(٣)</sup> ، فكیف لا یندم من یعلم أنه رافض لولاية أهل البيت لو لم یكن محارباً لهم ؟ ویعلم أنه أغضب فاطمة ، مع العلم بأن رضی فاطمة رضی الله وأن غضبها

<sup>(١)</sup> - «شرح نهج البلاغة» لابن أبی الحدید : ج ٢ ص ٢١

<sup>(٢)</sup> - «مروج الذهب» تألیف المسعودی : ج ٢ ص ٣٠١ .

<sup>(٣)</sup> - «فرائد السمطين» : ج ٢ ص ٣٩ .

غضب الله؟

كما في «فرائد السمطين» عن النبي ﷺ: «فمن رضى عنه ابني فاطمة رضى عنه، ومن رضى عنه رضى الله عنه، ومن غضب عليه غضب الله عليه، ومن غضب الله عليه غضب الله عليه»<sup>(١)</sup>. وقد ارتحلت ريحانة رسول الله ﷺ من الدنيا وهي غاضبة على أبي بكر وعمر وأتباعهما.

ويؤكد على ذلك ما جاء في «الإمامة والسباسة»: «فقال عمر لأبي بكر (رضي الله عنهما): انطلق بنا إلى فاطمة، فبنا قد أعضباها، فاطلقا جميعاً، فاستأذنا على فاطمة، فلم تأذن لهما، فأتيا عبياً فكلماه، فأدخلهما عليها، فلما قعدا عندها، حوَّلت وجهها إلى الخائط وسلم عليها، فلم ترد عليهما السلام، فتكلم أبو بكر، فقال: يا حبيبة رسول الله أغصباك في ميراثك منه وفي زوجك، فقالت: ما بالك يرثك أهلوك ولا يرثي محمد؟ فقال: والله إن قرابة رسول الله أحب إلي من قرابتي، وإنك لأحب إلي من عائشة ابنتي، ولوددت يوم مات أبوك أنني لمت، ولا أبقى بعده، أفراني أعرفت وأعرف فصلك وشرfk وأمنعك حقك وميراثك من رسول الله، إلا أنني سمعت أباك رسول الله ﷺ يقول: لا يورث ما تركنا فهو صدقة، فقالت: أرأيتهما إن حدثكما حديثاً عن رسول الله ﷺ تعرفانه وتفعلان به؟ قال: نعم، فقالت شدتكما الله ألم تسمعا رسول الله يقول: رضا فاطمة من رضاي، وسخط فاطمة من سخطي، فمن أحب فاطمة ابني فقد أحبني، ومن أصرى فاطمة فقد أصراني، ومن أسخط فاطمة ابني فقد أسخطني؟ قال: نعم، سمعناه من رسول الله ﷺ، قالت: فإني أشهد الله وملائكته أنكما أسخطتماي وما أَرْضيتماي، ولئن لقيت النبي ﷺ لأشكركما إليه، فقال أبو بكر: أنا عائد بالله تعالى من سخطه وسخطك يا فاطمة، ثم انتحب أبو بكر يبكي، حتى كادت نفسه

(١) - «فرائد السمطين»: ج ٢ ص ٦٧.



ندامة أبي بكر على الثلاث منها تولية الخلافة . . . . . (٤٩)

أن تزهد وهي تقول : والله لأدعون الله عليك في كل صلاة أصليها ، ثم خرج باكياً ، فاجتمع إليه الناس ، فقال لهم : بييت كل رجل منكم معانقاً حليته مسروراً بأهله ، وتركتموني وما أنا فيه ، لا حاجة لي في بيعتكم ، أقبلوني بيعتي<sup>(١)</sup> .  
ويظهر من هذه القصة أن أبا بكر وعمر قد أغضبا فاطمة عليها السلام وقد ندم أبو بكر حينما يتقن بالموت لأمرين :

أحدهما : ما فعله في حق أهل البيت من الإهانة .

الثاني : توليته للخلافة ، وندامته على تولية الخلافة كاشفة عن عدم استحقاقه لها ، إذ كيف تعقل الندامة على اخلافة ممن يستحقها ، بل تجب توليتها على من يستحقها ؟ نعم ، لا يستحق الخلافة من يعتريه الشيطان ، وأبو بكر يعترف بأن له شيطان يعتريه ، حيث قال في حطة له : «وإعلموا أن لي شيطانا يعتريني أحيانا»<sup>(٢)</sup> .

ومن الضرورة أنه لا يمكن أن يكون من يعتريه الشيطان خليفة للرسول المعصوم الذي لا ينطق عن الهوى بشهادة ربّه تعالى : «لَوْ مَا يُنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ - إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ - عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ»<sup>(٣)</sup> ، إذ يجب أن يكون خليفة الرسول ممثلاً له من حيث العلم والعمل والأخلاق ، بحيث لو رآه أحد فكأنما رأى الرسول ﷺ فخليفة الرسول يجب أن يكون من المعصومين .

ولا يعقل أن يكون خليفة الرسول ممن اتبع الشيطان ، وكان للشيطان عليه سلطان بل يجب أن يكون من عبد الله تدين ليس للشيطان عليهم سلطان كما قال تعالى مخاطباً الشيطان : «إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ الْبَغْكَ مِنْ

(١) - «الإمامة والسياسة» لابن قتيبة الدينوري ، ص ١٣

(٢) - «الإمامة والسياسة» لابن قتيبة الدينوري ، ص ١٦ ، و«طبقات ابن سعد» : ج ٣ القسم

الأول ص ١٣٩ .

(٣) - سورة النجم : ٣-٥ .

الغاوين . وَإِنْ جَهِتُمْ لَمَوْعِعْتَهُمْ أَجْمَعِينَ <sup>(١)</sup> ، فكيف يمكن أن يكون من ينزل عليه الشيطان خليفة لمن ينزل عليه الملك ، مع العلم بأن الشيطان بثس القرين والملك نعم المعين كما قال : «وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا» <sup>(٢)</sup> فمن الواجب أن يكون خليفة الرسول معصوماً ، كي لا يتمكن الشيطان من أن يغويه أو يوحى إليه زخرف القول ، كما أشار إليه قوله تعالى : «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَاطِئِينَ إِلَّا لِسِيٍّ وَالْحِينَ يُوحَىٰ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا» <sup>(٣)</sup>

نعم ، قد يجب أن يكون نائب الرسول ﷺ مثل الرسول من حيث العلم والعمل والعصمة والتقوى ، وليس إلا علي بن أبي طالب عليه السلام ، إذ أجمع المؤرخون من السنة والشيعة على أن علياً عليه السلام أهدم الناس بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فلا شك بأن الإمام علي عليه السلام أعلم من جميع الصحابة ، حيث كان يكرر دائماً على المنبر ويقول : «سلوني قبل أن تفقدوني» .

يقول حجة الإسلام الفزالي وهو مورد للاعتقاد عند أهل السنة في كتاب «سر العالمين» : «لو لاحظتم كلتا العبارتين حيث يقول أحدهما» -وهو الخليفة الأول- «أقبلوني فإني لا أعلم لي» ، والآخر -وهو علي عليه السلام : «سلوني قبل أن تفقدوني» فعندما تقارن بين الجملتين سيتضح لكم من هو نائب الرسول ووارث علمه . ويروي ابن أبي الحديد عن المدائني قال : خطب علي عليه السلام فقال : «لو نزلت في الوسادة لحكمت بين أهل التوراة بتوراتهم وبين أهل الإنجيل بإنجيلهم وبين أهل الفرقان بفرقائهم ، وما من آية في كتاب الله أنزلت في سهل أو جبل إلا وأنا عالم متى أنزلت وفيمن أنزلت» .

(١) - سورة الحجر : ٤٢ و ٤٣ .

(٢) - سورة النساء : ٣٨ .

(٣) - سورة الأنعام : ١١٢ .

رسالة أبي بكر إلى أبيه ..... (٥١)

وقد عرفت من الجملتين علم علي عليه السلام وجهل أبي بكر، فنذكر ما فعلاه بعد تولية الخلافة، كي تعرف الفرق بين عقليتهما، هذا علي عليه السلام ينادي ويقول: «لأمرتكم هذه أزهد عندي منها إلا أن أقيم حقاً أو أرفع باطلاً».

وهذا أبو بكر كتب إلى أبيه بعد أن استلم الحكم: «من أبي بكر خليفة رسول الله إلى أبيه (أبي قحافة): أما بعد: فقد بايعني الناس لأني أكبر سنًا، فبايع أنت كذلك»، وقد أجابه أبو قحافة على رسالته وكتب له: «وصلتني رسالتك المتناقضة فأنت تقول في أولها بأنك خليفة رسول الله، ثم تقول بعد ذلك بأن الناس قد جعلوني خليفة، وهذا يعني أنك خليفة الناس ولست خليفة رسول الله».

هذا إضافة إلى أنك كتبت تقول: إنهم بايعوك لأن سنك أكبر من أي واحد منهم، فلو كان الميزان والملاك هو السن فابوك أكبر منك سنًا فأكون أولى بالخلافة منك»، وكان أبو قحافة من الذين لم يبايعوا أبا بكر.

نعم، الفرق بين ما فعلاه أظهر من الشمس حيث أن علي بن أبي طالب عليه السلام احتقر بالخلافة زهداً، ولكن أنا نكر افتخر بها حتى على أبيه، وليس البعيد منه أن يفتخر بالرئاسة، لأنه من أهل الذئب، وعدة أهل الدنيا هو الافتخار بالدنيا وما فيها.

ثم إن السبب الحقيقي في وصول أبي بكر إلى منصب الخلافة هو عمر بن الخطاب وسياسته القاسية غاية القسوة مع أهل بيت النبوة، ولهذا عينه خليفة له من دون الشورى، فكانت خلافة عمر بنميين أبي بكر فقط، وهذا ينافي ما يقوله بعض أهل السنة من بطلان النص وصحة الاحتير والشورى. وكيف كان، فقد لعب عمر بن الخطاب دوراً مهماً في بيعه الناس لأبي بكر، وكان الفرص من هذه الخدمة ما قاله علي بن أبي طالب، حينما شدد عمر بن الخطاب عليه لأخذ البيعة لأبي بكر: «أحلب حليباً لك شطره واشدد له اليوم أمره ليرده عليك غداً»، وقد قصد علي عليه السلام من هذا الكلام عهد أبي بكر لعمر بن الخطاب بالخلافة، وكشف

عليه السلام بجوارته هذه تكتيك المؤامرة ، فكانَ عمر بن الخطاب قد جعل خلافة أبي بكر وسيلة وطريقاً للفوز بالخلافة ، فعمل بكل قسوة وغلاظة لشيئت دعائم خلافة أبي بكر ليمهد طريق الخلافة له بتوصية أبي بكر فقط ، ويعلم عمر بن الخطاب أن سياسته القاسية في توطيد الخلافة لأبي بكر كانت تُضمّن له الخلافة بالتأكيد عن طريق الوصية ، ويعلم أيضاً أن مثله الذي يتميز بالقسوة والرهبة والغلاظة لا يصل إلى الخلافة عن طريق الاختيار .

ويؤكد على ذلك ما في «شرح نهج البلاغة» لابن أبي الحديد: «فلما فرغ من الكتاب» أي كتاب عهد أبي بكر بالخلافة إلى عمر بن الخطاب «دخل عليه قوم من الصحابة منهم طلحة ، فقالوا: ما أنت قائل لربك غداً ، وقد وليت علينا ظمأً عريضاً ، تهرق منه النفوس ، وتعمى عنه القلوب»<sup>(١)</sup> ، ومن الواضح أن عمر بن الخطاب غير صالح لأن يكون خليفة الرسول ﷺ وبأنه لأنه لثائب يحب أن يكون مماثلاً للمبوب عنه من حيث العلم والأخلاق وعمر بن الخطاب يبعد عن الرسول ﷺ كمال البعد علماً وأخلاقاً

نعم ، يجب أن يكون خليفة الرسول متخلقاً بالأخلاق الفاضلة ، إذ لقد كانت غاية الإسلام عظيمة بتربية الأخلاق الفاضلة في الفرد والجماعة

وقد عبر الرسول ﷺ عن هذه العناية بأبلغ تعبير ، حيث قال ﷺ: «إِنَّمَا بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ» ، وكان من خير ما امتدح الله به رسوله الكريم حيث قال تعالى: «وَأَنَّكَ لَفَعْلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ»<sup>(٢)</sup> لأنه تربية الله الذي اصطفاه وأدبه فأحسن تأديبه وإنك لتجد في كل آية من القرآن دعوة إلى أصل من أصول الخلق الحسن ، ولجد كل مبدأ إسلامي يرشدك إلى نمط من أنماط مكارم الأخلاق ، وتجد أن مهمة

(١) - «شرح نهج البلاغة» لابن أبي الحديد: ج ١ ص ١٦٤ .

(٢) - سورة القلم: ٤ .

دعوة نبينا محمد ﷺ هي مهمة أخلاقية ، وهي تذكية النفوس وتطهيرها من الشهوات ، يعني شهوة حب الرئاسة ، وشهوة السيطرة على الآخرين وشهوة الفرج والظن . ويؤكد على ذلك قوله تعالى : «لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَقِيَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ»<sup>(١)</sup> ، وقوله تعالى : «تُخَذُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةٌ تُطَهِّرُهُمْ وَكَزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلُّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكْرٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ»<sup>(٢)</sup> .

وتبلغ هذه الروعة أقصى عاياتها عندما يرجع القرآن الكريم بحاج النبي ﷺ في دعوته إلى مسألة أخلاقية كقوله تعالى : «لَبِئْسَ رَحْمَةً مِنَ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا حَلِيفَ الْقَلْبِ لَأُلْفُضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ»<sup>(٣)</sup> . فلو كانت الشورى هي الطريقة الوحيدة لتعيين الخليفة ، كما يدعيها أهل السنة ، فلماذا تركها أبو بكر ، وخالف قوله تعالى : «لَا تَتَّبِعُوا فِي الْأُمُورِ أَهْلَ السُّنَنِ»<sup>(٤)</sup> والسبب واضح لأن أبا بكر يعلم أن نتيجة الشورى هي عدم نجاح عمر بن الخطاب فيما يرام ، وقد اشترك معه في مؤامرة السقيفة ، وأتعب نفسه في توطيد الخلافة ، فعمل أبو بكر في هو المخطط له يسهما مسقياً ، لولى على المسلمين من لا يرحمهم طبقاً لذلك المخطط وقد أظهر المسلمون كراحتهم لعهد الخلافة إلى عمر بن الخطاب ، كما عرفت ، لأن عمر لم يرحم أهل بيت الرسالة . فكيف يرحم غيرهم ؟

ولم ينس المسلمون ما ارتكبه عمر بن الخطاب في حق أهل بيت النبي ﷺ ، حيث أضاف عليهم مصائب فوق مصيبتهم بعقد رسول الله ﷺ بدلاً عن تسليتهم ، فيكرر عليهم التهديد ، تارة بإحراق البيت ، وأخرى بقتل علي بن أبي طالب ابن عم

(١) - سورة آل عمران : ١٦٤

(٢) - سورة التوبة - ١٠٣ .

(٣) - سورة آل عمران : ١٥٩

عم رسول الله ﷺ متجاهلاً قوله تعالى: «مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا»<sup>(١)</sup>، ولا بد من ذكر مقطع من التاريخ كي لا يتوهم الكذب.

جاء في «الإمامة والسياسة»: «مشى عمر ومعه جماعة حتى أتوا باب فاطمة، فدقوا الباب فلما سمعت أصواتهم نادى بأعلى صوتها: يا أبت يا رسول الله، ماذا لقينا بعدك من ابن الخطاب وابن أبي قحافة، فلما سمع القوم صوتها وبكاءها انصرفوا باكين، وكادت قلوبهم تصدع، وأكبدهم تظطر، وبقي عمر ومعه قوم، فاخرجوا علياً، فعضوا به إلى أبي بكر فقالوا له: بايع، فقال: إن أنا لم أفعل فمسه؟ فقالوا: إذا والله الذي لا إله إلا هو نضرب عنقك، قال: إذا، ففعلوا عهد الله وأخا رسوله، قال عمر: أما عبد الله فنعيم، وأما أخو رسوله فلا»<sup>(٢)</sup> متجاهلاً قول الرسول مخاطباً علياً: «أنت أخي وأنا أخوك في الدنيا والآخرة»<sup>(٣)</sup>، والسرف في إنكار عمر بن الخطاب كون علي ﷺ أخاً للرسول ولم ينكر كونه عبداً لله هو أن في الأحوه رمز الخلافة، عمر لم ينس قول النبي في أوائل البعثة حيث قال ﷺ: «لأياكم يؤازرنى على هذا الأمر على أن يكون أخى ووصى وخليفة فيكم؟»

نعم قد لاقت فاطمة ريحانة رسول الله ﷺ من صحابة الرسول ﷺ ما لاقت من المحن والآلام وكانت تسكى أباهما بمرارة وتقول:

ماذا على من شتم تربة أحمد  
صبت على مصائب لو أنها  
أن لا يشم مدى الزمان غواليها  
صبت على الأيام صرن ليالياً.

(١) - سورة المائدة: ٣٢.

(٢) - «الإمامة والسياسة» لابن قتيبة الديلمي: ص ١٣.

(٣) - «جامع الترمذي»: ج ٢ ص ٢١٢، و«مسننك الحاكم»: ج ٢ ص ١٩٩، و«الاستيعاب»: ج ٢ ص ٦٠ نقلاً عن علي في الأحاديث النبوية: ص ٧٤.

حتى غادرت هذه الدنيا الزائفة ، وهي تحمل في طيات قلبها أكثر من شكوى ، وعلى أضلاعها أكثر من مصاب ، وفي عينها أكثر من جراح .

وأما كون عمر بعيداً عن الرسول من حيث العلم فلا يحتاج إلى البيان ، بل يكفي فيه ما ورد من أهل السنة في عدة موارد من أن الخليفة الثاني قال في أكثر من سبعين مورداً : «لولا عليّ لهلك عمر»<sup>(١)</sup> فكيف يمكن أن يكون من لا يشابه الرسول من حيث العلم والعمل والأخلاق والعصمة خليفة له ١٩ .

وهناك أمران يدلان على خشونة عمر بن الخطاب وقسوته وغلظته .

الأول : ما سبق من اتهامه رسول الله بالهجر والهلين بقوله : «إن الرجل ليهجر»<sup>(٢)</sup> ، فإن القلب يعطف على المريض ويرق له إذا كان المريض شخصاً عادياً ، فكيف إذا كان المريض من أشرف الأنبياء . وكان مرضه مرض الوفاة ١١٩ .

الثاني : تنفيذ موامرتة لإبصار عثمان إلى الخلافة تحت غطاء الشورى السادسة ونحت إرهاب السيوف الشاهرة ، وكان يتنفي بذلك صرف الخلافة عن آل رسول الله ﷺ وقد أمر عمر بن الخطاب أبا طلحة الأنصاري أن يختار خمسين رجلاً من الأنصار يقومون معه شاهرين سيوفهم على رؤوس الستة وهم عليّ وعثمان وعبد الرحمن وسعد والزبير وطلحة حتى يختاروا رجلاً منهم في ثلاثة أيام من موته ، فإن أبى واحد أو اثنان من الستة فبُصر بعمقه بالسيف

وإن لم يتفقوا على واحد منهم فاضربوا أعناق الستة ، وإن اختلفوا ثلاثة فاختلiffe في الذين فيهم عبد الرحمن ، وقتلوا أولئك إن خالفوا .

ونتيجة هذا التكتيك هو استحلاف عثمان مائة بالمائة ، فإن سعداً لا يخالف عمه عبد الرحمن أبداً ، وعبد الرحمن كان صهر عثمان فلا يختلفان أبداً ، فأولئك هم الذين فيهم عبد الرحمن . ثم قال عمر بن الخطاب : فإن اختار رجلان رجلاً

(١) - «شرح نهج البلاغة» لابن أبي الحديد . ج ١٢ ص ٢٠٤

(٢) - «صحيح البخاري» : ج ٢ ص ١١٨

ورجلان رجلاً آخر فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن . ومن البديهي أنه لا ينفع وقوف الزبير وطلحة إلى جانب علي بن أبي طالب عليه السلام بعد انضمام سعد وعبد الرحمن إلى عثمان مائة مائة .

وحينئذ لم يبق فرق بين أن يعهد بالخلافة إلى عثمان توثاً ومباشرة ، أو يفعل ما فعل من الحصر والترتيب المؤدي إلى خلافة عثمان فقط ، وهذا بعيد عن الشورى كمال البعد . فكيف يمكن أن يسمى ما أمره عمر بن الخطاب بالشورى ؟

وأمره هذا لم يكن إلا عهد بالخلافة إلى عثمان فقط ، وبإلته عهد بها إليه من دون الشورى تحت سيوف شاهرة ، حتى لا يسجل التاريخ تهديده بضرب أعناق الستة ، وفيهم أشرف الخلق بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وهو علي بن أبي طالب عليه السلام ، فلا يطعن على الإسلام ، لأن الاستخفاف بكرماتهم يؤدي إلى الاستخفاف بالإسلام عند الشرق الملحد والعرب المشرك فعلى عمر بن الخطاب أن يتحمل مسؤولية قتل عثمان حيث فتح الطريق باستحفاة بدماء الستة

نعم ، تمت البيعة لعثمان بهذه الشورى التي كانت قد جمعت بين المتناقضات والمكرات ، إذ لو حاز قتل الستة للمادة احترامهم للخلافة وجعل أمر المسلمين في أيديهم ؟

ولماذا رجح الثلاثة الذين فيهم عبد الرحمن على الذين فيهم علي عليه السلام ؟

ولماذا لم يجعل الأمر في يد عبد الرحمن من البداية ؟

ولماذا عدل عن طريقة الرسول الأعظم صلى الله عليه وآله وسلم من ترك الأمر شورى بين جميع

المسلمين ، كما يزعم أهل السنة ؟

ولماذا لم يختار من هو الأصلح عنه كما فعل أبو بكر ؟

والجواب عن هذه الأسئلة واضح ، لأنّ لهدف من الشورى على كيفية خاصة

كان صرف الخلافة عن آل الرسول ، وفي نفس الوقت جعل عمر نفسه بعيداً عن انتقادات المسلمين عليه .



إذ من البديهي أن ترجيحه الثلاثة، الذين فيهم عبد الرحمن يضمن خلافة عثمان،  
كما أن أصل الشورى مع ترك اختيار من هو لأصلح عنده يضمن دفع الانتقادات  
وكان تركه جعل الأمر في يد عبد الرحمن من الأول خوفاً من طعن المسلمين  
عليه، كما طعنوا على أبي بكر. ثم إن الشورى بين جميع المسلمين كانت تؤدي إلى  
غير ما يرام.

نعم لم يكن عند الإمام علي عليه السلام إلا الصبر على هذه، كما صبر من قبل على  
غيرها، ويؤكد على ذلك قوله عليه السلام: «أما والله لقد تقصصها ابن أبي قحافة، والله  
ليعلم أن محلي بها محل القطب من الرمح... لسدلت دولها ثوباً... فصبرت وفي العين  
قذى، وفي الخلق شجاً... حتى إذا مضى الأول لسبيله، فأدلى بها ابن الخطاب بعده...  
فصبرت على طول المدة وشدة المحنة... فوالعجب بيما هو يستقبلها في حياته إذ عقدها  
لآخر بعد وفاته لشدة ما تشظرا ضرعها»<sup>(١)</sup>.

وبعدما وصل عثمان إلى الخلافة، بذكر سيرة من مضى باختيار الولاية العسقة  
الفجرة، وبخاصة أولئك الذين كانت لهم أولادهم سيرة عليطة معروفة في  
معاربة الإسلام.

وأول عمل قام به عثمان هو تعيين ذويه وأقربائه من الأمويين وآل أبي معيط  
مستشارين وأمرأء على الأمصار، وإيثارهم بأموال المسلمين.

فبينما كانت أكثرية المسلمين تعيش على لطوى ويحرم القسم الكبير منها حقه  
في بيت المال. كان المقربون إلى عثمان هم رفق في ترفهم وثرائهم وإسرافهم إلى  
الأذقان كما ذكرت كتب التاريخ، حيث جاء في «مروج الذهب» للمسعودي:  
حيث قال وفي أيام عثمان: «اقتنى جماعة من أصحابه الضياع والدور، منهم:

(١) - «شرح النهج» لابن أبي الحديد - ج ١ ص ١٥١

الزبير بن العوام ، حيث بلغ ماله بعد وفاته خمسين ألف دينار ، وخلف الزبير ألف فرس وألف أمة .

«وكذلك طلحة بن عبد الله التيمي ، وكان غلته من العراق كل يوم ألف دينار ، وقيل أكثر من ألف» .

«وكذلك عبد الرحمن بن عوف الزهري ابني داره ووسعها وكان على مربطه ألف فرس ، وله ألف بعير وعشرة آلاف من العنم ، وبلغ بعد وفاته ربع ثمن ماله أربعة وثمانين ألفاً»<sup>(١)</sup>

نعم ، لم يقف تمزيق عثمان لأموال المسلمين عند تمريقه إياها على الأصهار وذوي القرابة ، بل إنما تعداها إلى الأصدقاء والمقربين والأتباع .

ويكفي في شناعة ما ارتكبه عثمان أنه جعل من هو معروف بشرب الخمر كالتوليد بن عقبة والي الكوفة . **يكفي في كون الوليد فاسقاً غير مبال بالدين ما في «مروج الذهب» للمسعودي من : «أن الوليد بن عقبة كان يشرب مع ندمائه ومغنييه من أهل الليل إلى الصباح ، فلما أدته المؤذنون بالصلاة خرج متفضلاً في علائه ، فتقدم إلى المهراب في صلاة الصبح ، صلى بهم أربعاً ، وقال : أتريدون أن أزيدكم؟»<sup>(٢)</sup>**

وقيل : إنه قال في سجوده - وقد أطل - : اشرب واسقني ، فقال له بعض من كان خلفه في الصف الأول : «ما تريد لا زادك الله من الخير ، والله لا أعجب إلا ممن بعثك إلينا والياً وعلينا أميراً» وموقفه الغليظ من عبد الله بن مسعود وأبي ذر الغفاري وعمار بن ياسر معروف لدى من له أدنى خبرة في التاريخ ، وذكرنا هذا من باب التمثيل ، فانتظر التفصيل في محله . وكيف يقبل العقل أن يكون من يقدم الفجار على الأبرار خليفة رسول الله ﷺ .

(١) - «مروج الذهب» للمسعودي : ج ٢ ص ٣٣٢

(٢) - «مروج الذهب» للمسعودي : ج ٢ ص ٣٣٥ .

التبرير بعدم النص من النبي ﷺ ..... (٥٩)

السادس : تبرير الخلافة لغير علي بن أبي طالب ﷺ بعدم نص من النبي ﷺ  
على علي بن أبي طالب ﷺ .

قال الباقلاني : «والذي يدل على إبطال النص أنه لو نص النبي ﷺ على إمام بعينه ، وفرض طاعته على الأمة دون غيره وقال لهم : هذا خليفتي والإمام من بعدي ، فاسمعوا وأطيعوا ، لكان ذلك بحضور من الصحابة أو الجمهور منهم ، أو بحضرة الواحد والاثنين ، فإن كان ذلك قد أعلن ذلك وأظهره ، وجب أن ينقل ذلك نقل مثله مما شاع وذاع ، من نحو الصنوات وفرض الحج والصيام وغيرها من العبادات التي لا اختلاف بين الأمة في أنها مشروعة مفروضة في دين النبي ﷺ ، ولا سيما إن كان فرض الإمامة من الفرائض العامة لكل أحد في عينه ، وكان النص من النبي ﷺ أمراً عظيماً وخطراً جسيماً ، لا يتكلم مثله ، ولا يستر عن الناس علمه ، مع العلم بأن الأمة قد نقلت بأسرها تولية النبي ﷺ الإمامة لزيد بن حارثة ولأسامة بن زيد وعبد الله بن رواحة وغير هؤلاء من أمرائه ، حتى لم يذهب علمه على أحد من أهل العلم والأخبار .

والنص من علي إمام على صفة ما تدعيه الشيعة من التصريح والإظهار أعم وأخطر من تولية الأمراء وتوَقُّر الدواعي على نقله أكثر ، ولو كان الأمر كذلك لوجب أن يعلم ضرورة صدق الشيعة فيما نقله من النص ، وأن لا يوجد لهم مخالف من الأمة ، كما لا يوجد فيها من يكر فرض الصلاة والصيام وإمرة أسامة بن زيد وزيد بن حارثة .

وعلمنا بأن جمهور الأمة والسواد الأعظم ينكر ذلك ويحجده ويبرأ من الدائن به ، أوضح دليل على سقوط ما ذهبوا إليه وبطلانه»<sup>(١)</sup> .

وقد سلك هذا المسلك جميع علماء أهل السنة، ثم طعنوا على الشيعة الإمامية بالكذب والدجل، إلا أن طعنهم على الشيعة بالكذب والدجل يرجع إلى أنفسهم، وذلك لوجود النصوص المتواترة الموجودة في كتبهم على خلافة علي بن أبي طالب عليه السلام. وإليك بعض هذه النصوص:

قال النبي ﷺ: «من أحب أن يتمسك بدينه ويركب سفينة التجارة بعدي فليقدم بعلي بن أبي طالب، وليعاهد عدوه وليوال وليه، فله وصتي وخليفتي في حياتي وبعد وفاتي، وهو إمام كل مسلم وأمير كل مؤمن بعدي، قوله قولي وأمره أمري، وفيه لمي، وتابعه تابعي، وناصره ناصري، ومخاذه مخاذي» إلى قوله ﷺ: «من فارق علياً بعدي لم يربي ولم أره يوم القيامة، ومن خالف علياً حرم الله عليه الجنة وجعل مأواه النار، ومن عدل علياً عدله الله يوم يهرص عليه، ومن نصر علياً نصره الله يوم يلقاه ولقنه حقيقته عند مسألة القبر»<sup>(١)</sup>

قال رسول الله ﷺ: «علي بن أبي طالب خليفته الله وخليفتي، وخليل الله وخليلي، وحبيب الله وحبيبي وحجة الله وحجتي وباب الله وبابي»<sup>(٢)</sup>.

قال النبي ﷺ لعلي بن أبي طالب عليه السلام: «أنت الخليفة من بعدي»<sup>(٣)</sup>.

عن حارثة بن زيد عن عمر بن الخطاب، قال: يا حارثة دخلت على رسول الله وقد اشتد وجعه، وأحببت الخلوة به، وكان عنده علي بن أبي طالب والفصل بن العباس، فجلست حتى نهض ابن العباس وبقيت أما وعلي فتبين لرسول الله ما أردت، فالتفت إلي وقال جئت لتسألني، لي من يصير هذا الأمر من بعدي؟ قلت: صدقت يا رسول الله، فأشار ﷺ إلى علي وقال: «يا عمر هذا وصي وخليفتي

<sup>(١)</sup> - «لرائد السعطين» تأليف شيخ الإسلام الحارثي، ج ١ ص ٥٤

<sup>(٢)</sup> - «المناقب» لابن المغازلي الشافعي

<sup>(٣)</sup> - «شرح المقاصد» للفتناني: ج ٢ ص ٢١٣

النصوص على خلافة الإمام علي عليه السلام ..... (٦١)

من بعدي، هذا خازن سرّي، فمن أطاعه فقد أطاعني، ومن عصاه فقد عصاني، ومن عصاني فقد عصى الله، ومن تقم عليه فقد كذب بوّتي، ثم أدناه فقبل بين عينيه، وقال: «وليت الله وباصرك وإلى الله من والاك فانت وصي وخليفة من بعدي في أمّتي»<sup>(١)</sup>

«قال حارثة: فتعاطمني ذلك فقلت: ويحك يا عمر كيف تقدّمتموه وقد سمعت ذلك من رسول الله؟! فقد عمر. يا حارثة بأمر كان! فقلت: من الله أم من رسوله أم من علي؟ فقال: لا، بل الملك عقيم والحق لابن أبي طالب»<sup>(٢)</sup>

ومن كلام عمر بن الخطاب حيث قال: «هل الملك عقيم» يظهر بطلان قياس الباقلاني، حيث قاس النص في الأحكام لرعية، كالصوم والصلاة، بالنص في الرئاسة العامة كالخلافة والإمامة، لأن نقل النص على وجوب الصوم والصلاة وغيرهما لا يضر برئاسة من يدعيها، أو يدعي شرعية خلافة الخلفاء الراشدين. وأما نقل الأحاديث على خلافة علي بن أبي طالب يستدعي عدم شرعية خلافة غير علي بن أبي طالب عليه السلام.

ويؤكد على ذلك ما قاله معاوية في اجتماع الكوفة بعد عقد معاهدة الصلح بينه وبين الإمام الحسن عليه السلام، حيث قال معاوية: «يا أهل الكوفة، أتروني قاتلتكم على الصلاة والزكاة والحج، وقد علمت أنكم تصلّون وتزكّون وتحجّون؟ ولكن قاتلتكم لأنّ امرّ عليكم وإلى رقابكم، وقد أثاني الله ذلك وأنتم كارهون!

ألا إنّ كلّ دم أصيب في هذه الفتنة مصلوب، وكلّ شرط شرطه فتحت قدمي هاتين!«<sup>(٣)</sup>، وهذا الكلام من معاوية إنّما يؤكد على تمردّه على الدين، وتجاهله

(١) - «بحر المناقب» لابن حسنة الموصلي الحمي: ص ٦٠

(٢) - «صلح الحسن» تأليف راضي آل ياسين: ص ٢٥٨.

(٣) - «صلح الحسن» تأليف راضي آل ياسين: ص ٢٨٥.

عن قول سيد الأنبياء والمرسلين: «المؤمنون عند شروطهم»، وكذلك يؤكد على تجاهله عن قوله تعالى: «وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسؤولاً»<sup>(١)</sup>.

ومعاوية بن أبي سفيان يريد السلطة والإمارة قبل كل شيء. نعم، إن الأحكام الفرعية، كالصوم والصلاة والحج، لا تشكل خطراً ولا تهديداً على سلطان من يريد أن يتأمر على المسلمين، ولذلك لم يقع الخلاف في مشروعيتها.

وأما الأحاديث التي تتعلق بالخلافة، فأصحاب الهوى والملك يعرفونها أو يسمعون عن نقلها وتداولها. فعمر بن الخطاب مثل معاوية، يريد أن يتأمر على المسلمين مع علمه بقول النبي ﷺ: «طاعة علي طاعتي وطاعتي طاعة الله عز وجل»<sup>(٢)</sup>.

السابع: تبرير خلافة أبي بكر بحديث السقيفة بأن يقال: إن علياً ﷺ لم يحتج آنذاك بالنصر، بل احتج بالقراءة، (حينما قيل له) بايع لأبي بكر فقال: «أنا أحتج بهذا الأمر منكم، لا أبايعكم وأنتم أولى بالبيعة لي، أخدمت هذا الأمر من الأنصار واحتججتكم عليهم بالقراءة من رسول الله ﷺ، فأعطوكم القيادة، وسلموا إليكم الإمارة، أنا أحتج عليكم على ما احتججتكم على الأنصار، فأنصرونا إن كنتم تخافون الله من أنفسكم، واعرفوا لنا من الأمر مثلاً عرفته الأنصار لكم وإلا فهووا بالظلم وأنتم تعلمون

فقال عمر: إنك لست متروكاً حتى تباع، فقال علي ﷺ: احلب يا عمر حلباً لك شطره، واشدد له اليوم أمره ليرده عليك غداً، لا والله لا أقبل قولك ولا أبايعه، فقال له أبو بكر: فإن لم تباعني لم أكرهك، فقال له أبو عبيدة: يا أبا الحسن إنك حدث السن، وهؤلاء مشيخة قريش ليس لك تجبتهم ومعرفتهم بالأمور، ولا أرى

(١) - سورة الإسراء: ٣٤.

(٢) - «فرائد السَّمطين» للجويني - ج ١ ص ١٧٨.

تبرير خلافة أبي بكر بحديث السقيفة ..... (٦٣)

أبا بكر إلا أقوى على هذا الأمر منك وأشدّ احتمالاً له واضطلاًعاً به، فسلم له هذا الأمر وارض به، فإِنَّكَ إِنْ تَعَشَّ وَيُطْلَ عَمْرُكَ فَأَنْتَ بِهَذَا الْأَمْرِ خَلِيقٌ، وَبِهِ حَقِيقٌ فِي فَضْلِكَ وَقَرَابَتِكَ وَسَابِقَتِكَ وَجِهَادِكَ وَدِينِكَ وَعِصْمِكَ وَفَهْمِكَ، فَقَالَ عَلِيٌّ: «يَا مَعْشَرَ الْمُهَاجِرِينَ اللَّهُ اللَّهُ لَا تَخْرُجُوا سُلْطَانَ مُحَمَّدٍ عَنْ دَارِهِ وَبَيْتِهِ إِلَى بَيْتِكُمْ وَدُورِكُمْ وَلَا تَنْطَحُوا أَهْلَهُ عَنْ مَقَامِهِ فِي النَّاسِ، فَوَاللَّهِ يَا مَعْشَرَ الْمُهَاجِرِينَ، لَنَحْنُ أَحَقُّ النَّاسِ بِهِ مِنْكُمْ لِأَنَّ أَهْلَ الْبَيْتِ»

أما كان منّا القارئ كتاب الله، العفيه في دين الله، العالم بالسنة المضطلع بأمر الرعية، المدافع عنهم الأمور السيئة، القاسم بينهم بالسوية؟ والله إنه لفينا، فلا تتبعوا الهوى فتضلوا عن سبيل الله فتزدادوا عن الحق بعداً. فقال بشير بن سعد الأنصاري: لو كان هذا الكلام سمعته الأنصار منك يا عليّ قبل بيعتهم لأبي بكر ما اختلف عليك اثنان، ولكنهم قد بايعوا، وانصرف عليّ إلى منزله ولم يبايع، ولزم بيته حتى ماتت فاطمة فبايع<sup>(١)</sup>

فذكرنا من حديث السقيفة ما له علاقة فيما نحن فيه، وتركنا ذكر تمام الحديث تجنباً عن التطويل. ثم تبرير خلافة أبي بكر بهذا الحديث حيث قالوا: إن الحديث المذكور يدلّ على بطلان ما يدّعي الإمامية من النصّ على أمير المؤمنين وغيره، لأنّه لو كان هناك نصّ صريح لا حتجّ به، ولم يجر للنصّ ذكر، وإنّما كان الاحتجاج منه ﷺ ومن أبي بكر بالقراءة فقط، فعلى فرض وجود النصّ على خلافة عليّ ﷺ لا حتجّ به عليّ بن أبي طالب أو ذكره من كان من شيعته وحزبه. وهذا التبرير مردود لأمر:

الأول: إنّ حديث السقيفة الذي روي من طرقنا يشتمل على زيادات، من جملة ذكر النصّ على خلافة عليّ بن أبي طالب ﷺ وقد أسقطه محدثوا القوم

(١) «الإمامة والسياسة» لابن قتيبة الدينوري ص ١١ و ١٢.

من الخبر لتصريحه بمذهب الإمامية . وعلى فرص عدم ذكر النص ، كان عدم ذكره لعدم الفائدة فيه . لأن علياً عليه السلام كان يعلم مؤامرة القوم على صرف الخلافة عنه ، إذ لولا مؤامرتهم على ذلك لما نهافتوا إلى السقيفة قبل دفن النبي صلى الله عليه وآله . مع أنهم كانوا يعلمون كل شيء ، ولم ينسوا حديث عذير ، ولا رواية الثقلين ولا غيرهما من النصوص الصريحة على خلافة علي بن أبي طالب عليه السلام .

ويؤكد على مؤامرتهم نفس حديث سقيفة حيث يشتمل على التهديد بإحراق بيت الرسالة تارة ، والتهديد بقتل علي بن أبي طالب أخرى ، كما سبق ذلك .

إذ لازم المؤامرة هو التهديد أو العناد والعصية . والحديث قد صرح بأنهم قد سلكوا طريق العناد والعصية ولم يسمكوا مسلك الرشاد والحق ، وذلك أنهم احتجوا على الأنصار بالقرابة من النبي صلى الله عليه وآله وأخرجوا الأمر منهم بهذه الحجة .

ولما احتج أمير المؤمنين عليهم بها أمر صواحب من قبولها ، لأن القرابة في هذا المقام كانت ضربة قاسية على المؤامرة ، فجاب بعضهم ، بأنك حدث السن وهؤلاء مشيخة قريش ليس لك تجربتهم ومعرفتهم بالأمور .. إلخ ، فيقال في رده :

أولاً : إنكم لم تحتجوا على الأنصار بشيخوخة أبي بكر ، بل احتججتم بقربه من النبي صلى الله عليه وآله ، ويقول علي بن أبي طالب : أنا أقرب منكم .

وثانياً : أين كبر السن يوم المؤاخاة بين نصحية ، فلماذا لم يستحق به أبو بكر أخوة الرسول صلى الله عليه وآله ، واستحقها علي بن أبي طالب على صغر سنه ؟ وأين التقدم بالسن يوم تبليغ سورة براءة ؟ كيف ما استحق به التبليغ عن النبي صلى الله عليه وآله ؟ وأين كان ذلك يوم عمرو بن عبد ود ؟ وأين كان ذلك يوم مرحب ؟ وليست تلك الأمور إلا لعلي بن أبي طالب عليه السلام ، فلماذا يجمع من خلافة ، وهو الشجاع العالم التقى الناصر للإسلام ، والمحامي عن الدين ، لفائز بالجهاد والسق والقرابة ١٢ .



وثالثاً : إن ما تقدم من أبي عبيدة حيث قال : « ليس لك تجربتهم ومعرفتهم بالأمور » ، ليس إلا تغطية للحق ، إذ لم تكن لهم تجربة في مياسة الأمور أو قيادة الجيوش ، نعم ، سجل التاريخ قيادة حدث استن عليهم وفرارهم من الخروب . فكيف يقدم في أمر الخلافة بعد وفاة النبي ﷺ من لم يسجل التاريخ له أي تقدم في المواقف الحساسة في حياة النبي ﷺ

فلم يكن الاستيلاء على أمر الخلافة ، لا الموامرة على هذه الأمة ، وقد يعلم علي ﷺ أنه لا فائدة لذكر النص والحال هذه ، ويعلم أيضاً أنه لو ذكره أو شهد به من هناك من شيعته ، كسلمان وأبي ذر والمقداد وأمثالهم ، لم يقبل القوم شهادتهم ، فيجب الإتيان بحجة لا يستطيع القوم إنكارها ولا الطعن فيها ، فاحتج عليهم بالقرابة التي لا يسعهم إنكارها ولا الفدح فيها ، لأنها حجتهم التي دفعوا بها الانصار عن الأمر ولذا لم ينكر منهم أحد ذلك ، بل أقرّوا به وقالوا . لا نسلم لك هذا الحق ، لأنك صغير السن ، فلا حاجة لذكر النص لأن إيرادها إنما هو لإثبات الحق وهم مقرون بذلك ويؤكد على ذلك قول أبي عبيدة لعلي ﷺ . « فسلم له هذا الحق وارض به » فإن هذا الكلام صريح في أن الخلافة حق لعلي ﷺ ، ولكن يطلب منه تسليمها لأبي بكر .

الأمر الثاني : إن علي بن أبي طالب ﷺ اكتفى بالإشارة إلى النص بقوله : « نحن أهل البيت أحق بمقامه » فهذا القول منه إشارة إلى حديث الثقلين وأمثاله ، لأن الأحقية في الخلافة لا تكون بدون تعيين من الرسول ﷺ .

### الثالث : حديث السقيفة عن طريق الإمامية

عن أبان بن أبي عياش عن سليم بن قيس قال : كنت عند عبد الله بن عباس في بيته ومعنا جماعة من شيعة علي ﷺ ، فحدثنا ، فكان فيما حدثنا أن قال : يا إخوتي ، توفي رسول الله ﷺ يوم توفي ، فلم يوضع في حفرته حتى نكث الناس

وارتدوا وأجمعوا على الخلاف، واشتغل علي بن أبي طالب ﷺ برسول الله حتى فرغ من غسله وتكفينه وتحنيطه ووضع في حمرته، ثم أقبل على تأليف القرآن وشغل به بوصية رسول الله، ولم يكر همته الملك. لما كان رسول الله أخيراً عن القوم، فلما افتتن الناس بالذي افتسوا به من الرجلين، فلم يبق إلا علي وبو هاشم وأبو ذر والمقداد وسلمان في أناس معهم يسير، قال عمر لأبي بكر: يا هذا، إن الناس أجمعين قد بايعوك ما خلا هذا الرجل وأهل بيته وهؤلاء النفر، فابعث إليه، فبعث إليه ابن عمّ لعمر يقال له: قنفذ، فقال: انطلق إلى علي فقل له: أجب خليفة رسول الله، فانطلق فأبلغه، فقال علي ﷺ: بما أسرع ما كذبتم علي رسول الله وارتددتم، والله ما استخلف رسول الله غيري، فارجع يا قنفذ، فلما أنت رسول فقل له: قال لك علي: والله ما استخلفك رسول الله، وإلك لتعلم من خليفة رسول الله ﷺ، فأقبل قنفذ إلى أبي بكر وأبلغه بالرسالة، فقال أبو بكر صدق علي ما استخلفني رسول الله، فغضب عمر، ووثب وقام فقال أبو بكر: اجلس، ثم قال لقنفذ: اذهب إليه فقل له أجب أمير المؤمنين أبا بكر. فأقبل قنفذ حتى دخل على علي ﷺ وأبلغه الرسالة، فقال: كذب والله، انطق إليه، فقل له: لقد تسبمت باسم ليس لك، فقد علمت أن أمير المؤمنين غيرك، فارجع قنفذ، فأخبرهما، فوثب عمر غضباً فقال: والله، إني لعارف بسحبه وضعف رأيه، وإنه لا يستقيم لنا أمر حتى نقتله، فخلني آتاك برأسه، فقال أبو بكر: اجلس فأبى، فأقسم عليه، فجلس، ثم قال: يا قنفذ انطلق فقل له: أجب أبا بكر. فأقبل قنفذ، فقال: يا علي أجب أبا بكر، فقال علي ﷺ: إني لفي شغل وما كنت بالذي ترك وصية خليلي وأخي، وانطلق إلى أبي بكر وما اجتمع عليه من الجور، فانطلق قنفذ فأخبر أبا بكر، فوثب عمر غضباً، فتأدى خالد بن الوليد وقنفذاً، فأمرهما أن يحملوا خطباً وناراً، ثم أقبل حتى انتهى إلى باب علي وفاطمة ﷺ، وفاطمة قاعدة

حديث السقيفة عن طريق الإمامية ..... (٦٧)

خلف الباب قد عصبت رأسها ونحل جسمها لوفاء رسول الله ﷺ، فأقبل عمر حتى ضرب الباب، ثم نادى: يا بن أبي طالب، افتح الباب، فقالت فاطمة: يا عمر ما لنا ولك لا تدعنا وما نحن فيه، قل: افتحي الباب وإلا أحرقناه عليكم فقالت: يا عمر، أما تتقي الله عز وجل، تدخل على بيتي وتجمع على داري، فأبى أن ينصرف، ثم دعا عمر بالنار فأضرمها في الباب وأحرق الباب، ثم دفعه عمر فاستقبلته فاطمة ﷺ، وصاحت: يا ابتاه، يا رسول الله، لرفع السيف وهو في غمده، فوجأ به جنبها، فصرخت، فرفع السوط فضرب به ذراعها، فصاحت: يا ابتاه، فوثب علي بن أبي طالب ﷺ، فأخذ بتلابيب عمر ثم هزّه فصرعه، ووجأ أنفه ورقبته وهم بقتله، فذكر قول رسول الله، وما أوصى به من الصبر والطاعة، فقال: والذي كرم محمدًا بالنبوة يا بن صهناك لولا كتاب من الله سبق لعلمت أنك لا تدخل بيتي، فأرسل عمر يستغيث فأقبل الناس حتى دخلوا الدار، ووصل خالد بن الوليد السيف ليضرب فاطمة ﷺ، فحمل عليه سيفه فأقسم علي ﷺ كفاً، وأقبل المقداد وسلمان وأبوذر وعمار وبريدة الأسلمي حتى دخلوا الدار أعواناً لعلي ﷺ، حتى كادت تقع فتنة لأخرج علي ﷺ واتبعه الناس واتبعه سلمان وأبوذر والمقداد وعمار وبريدة، وهم يقولون ما أسرع ما ختم رسول الله ﷺ وأخرجتم الضغائن التي في صدوركم، وقال بريدة بن الحصيب الأسلمي: يا همر أتيت علي أخِي رسول الله ووصيّه وعلي ابنته فتضربها وأنت الذي تعرفك قريش بما تعرفك به، فرفع خالد بن الوليد سيف ليصرب به بريدة وهو في غمده، فتعلق به عمر ومنعه من ذلك، فانتهوا بعلي بن أبي بكر مليّاً، فلما نظر به أبو بكر صاح خلّوا سبيله، فقال ﷺ: ما أسرع ما تولّيتم علي أهل بيت نبيكم، يا أبا بكر بأي حق وبأي ميراث وبأي سابقة نحثّ الناس إلى بيعتك، ألم تبايعني بالأمس بأمر رسول الله، فقال عمر: دع عنك هذا يا عني، فوالله إن لم تبايع لنقتلك، فقال علي ﷺ: أما والله لولا قضاء من الله سبق وعهد عهده إليّ خلّيلي لست أجوزّه،

لعلمت أينما أضعف ناصراً وأقلّ عدداً، وأبو بكر ساكت لا يتكلم، فقام بريدة فقال: يا همر أستمعوا للذين قال لكم رسول الله: انطلقوا إلى عليّ وسلماً عليه بإمرة المؤمنين فقلتما أعن أمر الله وأمر رسوله؟ فقال: نعم، فقال أبو بكر: قد كان ذلك يا بريدة ولكنك غبت وشهدنا، والأمر يحدث بعده الأمر، فقال عمر: ما أنت وهذا يا بريدة وما يدخلك في هذا؟ قال بريدة: والله لا سكنت في بلدة أنتم فيها أمراء، فأمر به عمر فضرب وأخرج، ثمّ قدم سلمان فقال: يا أبا بكر، اتق الله وقم عن هذا المجلس ودعه لأهله يأكلوا به رغداً إلى يوم القيامة لا يختلف على هذه الأمة سيفان، فلم يجبه أبو بكر، فأعاد سلمان فقال مثلها فانتهره عمر وقال: ما لك ولهذا الأمر وما يدخلك فيما ها هنا، فقال: مهلاً يا عمر، قم يا أبا بكر عن هذا المجلس ودعه لأهله يأكلوا به والله حضراً إلى يوم القيامة، وإن أيتّم لتحلبس به دماً وليطمعن فيه الطلقاء والطرداء والمثاققون، والله لو أعلم أنّي أدفع ضيماً أو أعزّ لله ديناً لو ضعت سيفي على عاتقي، ثمّ صرّيت به قبيماً، أثبوت على وصي رسول الله ﷺ فأبشروا بالبلاء واقطعوا من الرّحاء ثمّ قام أبو ذرّ والمقداد وعمار فقالوا لعليّ: ما تأمر، والله إن أمرتنا لنضربنّ بأسيف حتى نقتل، فقال عليّ ﷺ: كلّوا رحمكم الله، واذكروا عهد رسول الله وما أوصاكم به فكفوا<sup>(١)</sup>.

فهذا الحديث يشتمل على ذكر النصّ، فتبرير خلافة أبي بكر بعدم وجود النصّ في حديث السقيفة مردود.

ومن هنا يظهر كذب ما ادّعاء ابن أبي الحديد وأصحابه من رضا عليّ بن أبي طالب بخلافتهم وعدم منارعتهم إياهم، وأنّه لم يطعن عليهم بظلم ولا باتّباع الهوى، وبظواهرهم على منعه حقاً له وقد علمت أنّ نصّ حديث السقيفة صريح في كذبه وبطلان ما ملأ كتابه به من رص أمير المؤمنين بخلافة من تقلّم عليه، وهذا

(١) - «كتاب سليم بن قيس الكوفي»: ص ٢٤٩-٢٥٢.

تبرير الخلافة الراشدة بعدم رواج الوصاية عند العرب ..... (٦٩)

الكلام من ابن أبي الحديد يناقش ما روى في موضع آخر من كتابه حيث قال : إن علي بن أبي طالب حاطب أبا بكر في معرض الحجة بهذين البيتين :

فإن كنت بالشورى ملكت أمورهم فكيف بهذا والمشايرون طيب وإن كنت بالقربى حججت خصيهم ففترك أولى بالنبي وأقرب<sup>(١)</sup>

الثامن : تبرير الخلافة الراشدة وصحتها بأن الوصاية لم تكن رواجاً عند العرب قبل الإسلام ، وكانت بعيدة عن العقلية العربية ، فحيث إن ممن زعم وصاية النبي ﷺ لعلي بن أبي طالب في أمر الخلافة يكون زعمه مشكوكاً فيه .

أما بطلان هذا التبرير فأظهر من الشمس ، إذ على فرض صحة عدم رواج الوصاية عند العرب قبل الإسلام ، فمثلها كمثل سائر الأمور التي لم تكن رواجاً قبل الإسلام ، مثل قطع يد السارق مثلاً ، فعدم الرواج قبل الإسلام لا يلزم عدم المشروعية فيه ، هذا مع أن الإدعاء المذكور بناه لا يرد متواتراً من طريق أهل السنة من أخبار الوصاية . فنكتفي بذكر بعض هذه الأخبار كي يتضح للقارئ الكريم ما ارتكبه بعض أعداء أهل البيت ممن أراد صرف الناس عنهم ﷺ وإبتعاد المسلمين عن أهل بيت نبيهم ﷺ .

«ففي مسند أحمد بن حنبل بسنده عن أس بن مالك قال : قلنا لسلمان : سل النبي ﷺ عن وصيه ، فقال سلمان : يا رسول الله من وصيك ، فقال : يا سلمان من وصي موسى ؟ فقال : يوشع بن نون ، قال ﷺ : «وصي ووارثي يقضي ديني وينجز مواعيدي علي بن أبي طالب»<sup>(٢)</sup> .

موفق بن أحمد أخرج حديث الوصية لعلي (كرم الله وجهه) عن بريدة قال : «قال النبي ﷺ : لكل نبي وصي ووارث ، وأن علياً وصي ووارثي» .

(١) - «شرح نهج البلاغة» : ج ١٨ ص ٤١٦ .

(٢) - «مبايع المودة» للفتنلوزي الحنفي : ج ١ ص ٧٧ .

وأيضاً موفق بن أحمد بسنده عن أم سلمة (رضي الله عنها) قالت: قال النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ اخْتَارَ لِكُلِّ نَبِيٍّ وَصِيًّا، وَعَلِيٌّ وَصِيٌّ فِي عَتْرَتِي، وَأَهْلُ بَيْتِي وَأَقْرَبِي بِعَدِي»<sup>(١)</sup>.

وأيضاً موفق بن أحمد عن أنس نحوه، أيضاً الحموي أخرج حديث الوصية عن عليّ الرضا بن موسى (رضي الله عنهم)، أيضاً الحموي أخرج عنه عن أبي ذر قال: قال رسول الله ﷺ: «أَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَأَمْتُ بَا عَلِيٍّ خَاتَمُ الْوَصِيِّينَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ»<sup>(٢)</sup>.

هذا تمام الكلام فيما تنعقد به الإمامة عند أهل السنة، والتبريرات التي أثبتوا بها شرعية الخلافة الراشدة، وقد عرفت التناقضات فيما تنعقد به الإمامة عندهم، وفيما أثبتوا به شرعية خلافة الخلفاء الراشدين، وليس هذا إلا من جهة ابتعادهم عن لب الإسلام، وهو التشيع. والتشيع عبارة عن متابعة رسول الله ﷺ، ولا تتحقق متابعة الرسول إلا بالسلوك على (طريق أهل البيت)، لأنهم يعلمون ما في بيت النبوة والرسالة، ويؤكد على ذلك ما قلّه النبي ﷺ لأبي ذر: «يَا أَبَا ذَرٍّ: إِنْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًّا، وَسَلَكَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَادِيًّا آخَرَ فَاسْلُكْ مَا سَلَكَ بِهِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ».

### ما تنعقد به الإمامة عند الإمامية

تنعقد الإمامة عند الشيعة الإمامية بالنص، وقد استدلوا على أن الإمامة بالنص لا بالاختيار بأدلة:

الأول: إن الخلافة منصب إلهي وليس انتخابياً، فالخليفة حينئذ يحكم باسم الله لا باسم الشعب، فيجب أن يختار من الله بلسان نبيه، لا من الشعب عن طريق الانتخاب.

<sup>(١)</sup> - «ينابيع المودة» للقلوزي الحنفي، ج ١ ص ٧٧

<sup>(٢)</sup> - نفس المصدر السابق.

ما تنفقد به الإمامة عند الإمامية ..... (٧١)

الثاني : إن خليفة الرسول يجب أن يكون بتعيين الرسول ، إذ من يختاره الناس لا يكون خليفة رسول الله ، بل هو خليفة الناس ، ويؤكد على ذلك جواب أبي قحافة لطلب أبي بكر البيعة عنه . حيث كتب إلى أبيه : قد بايعني الناس لأبي أكبر سناً فبايع أنت كذلك» ، وقد أجابه أبو قحافة على رسالته وكتب له : «وصلتني رسالتك المتناقضة ، فأنت تقول في أولها بأنك خليفة رسول الله ، ثم تقول بعد ذلك بأن الناس قد جعلوني خليفة ، وهذا يعني أنك خليفة الناس ولست خليفة رسول الله»<sup>(١)</sup> ، وهذا أمر واضح يعرفه البسطاء فكيف بالعلماء ، إذ لو كان من اختاره الناس خليفة النبي ﷺ ، لكان جميع الرؤساء في العالم الحاضر خلفاء الأنبياء والرسل ، غاية الأمر ، الرؤساء في الدول الإسلامية خلفاء نبيينا محمد ﷺ وإسحاق شامير في إسرائيل خليفة لموسى ﷺ ، وجورج بوش في أمريكا خليفة عيسى ﷺ ولم يقل به أحد .

الثالث : يجب أن يكون الإمام معصوماً يتم تعيينه من الله سبحانه بواسطة نبيه إذ لا يعلم من له هذه الصفة إلا الله تعالى

واستدل الإمامية على اعتبار العصمة في الإمام بأمور :

الأول : إن العصمة شرط في النبي بانتمق المسلمين ، لأن صدور الذنب من النبي يسقط منزلته في القلوب ويوجب عدم الوثوق بأقواله وأفعاله ، وذلك ينافي القرص المقصود من إرسائه . ومن البديهي أن نقص الغرض قبيح من العاقل فضلاً عن الله تعالى . فكما يجب أن يكون النبي معصوماً ، فكذلك يجب أن يكون الإمام معصوماً ، إذ صدور الذنب من الإمام يوجب عدم الوثوق بأقواله وأفعاله ، فلا يستطيع حفظ الدين من الزيادة والنقصان ، فيجب حشد من القبول بأن العصمة لا تنفصل بحال عن خليفة النبي ﷺ ، كما لا تنفصل بحال عن النبي ﷺ ، لأن العصمة لم تجب لشخص النبي ﷺ ، من حيث هو نبي ، وإنما وجبت له من حيث منصب الذي يشغله . فالوظيفة التي يؤديها

(١) - «النبوة والإمامة» تأليف آية الله عبد الحسين دستغيب : ص ١٤٥ .

النبي ﷺ تستدعي عصمته . ثم الخليفة هو الذي يتولى هذا المنصب بالذات ما عدا تلقي الوحي من الله ، ويقوم بنفس المهمة التي قدم بها النبي ﷺ من الدعوة إلى الله وبيان أحكامه ، كما هي في علم الله وعلم النبي ﷺ .

الثاني : إن الإمام والخليفة هو أمين المسلمين على دينهم وخازنهم على أموالهم ، فلو لم يكن معصوماً لم يؤمن عليه من تغيير الأحكام والمحابة في القضاء بين المسلمين والإثارة بالمال لرغبة أورده ، كما وقع لأئمة أهل السنة ، فيجيء الفساد من حيث طلب الصلاح والعدالة .

الثالث : إنه قد حصل الاتفاق في النقل عن النبي ﷺ أنه قال : « لا تزال طائفة من أمتي على الحق حتى تقوم الساعة »<sup>(١)</sup> . وحديث ، إن كانت تلك الطائفة فيهم معصوم من الخطأ يرجعون إلى قوله ، ويأخذون بحكمه ، ويعتمدونه في الدين فذلك هو المراد ، وإن لم يكن فيهم معصوم وجب أن يكونوا كغيرهم من الطوائف ، يخطئون ويصيبون ، فلم يكونوا على الحق أبداً ، إذ لا خصوصية لهم على غيرهم من الطوائف ، وهذا يتنافى الخبر المذكور . فيجب وجود الإمام المعصوم في طائفة ، لكي يكونوا معصومين عن الخطأ بمتابعة ذلك المعصوم .

الرابع : قوله تعالى : «إِلَيَّ جَاءتِ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا تَنَالُ عُهْدِي الظَّالِمِينَ»<sup>(٢)</sup> ، وجه الاستدلال أن الآية تضمنت سؤال إبراهيم الخليل ربه القاهر الخليل أن يجعل من ذريته إماماً ، فأجابه الله تعالى بأن الإمامة ، وهو قوله «عهدي» لا تنال الظالمين ، فلا يكون من جرى عليه اسم الظلم لها أهلاً ، ولا المقامها مستحقاً ، إذ من المعلوم ضرورة أن الخليل ﷺ لم يسأل الإمامة لظالم في حال ظلمه ، ولا لعاصر في وقت عصيانه ، وإنما سألها لمن كان من ذريته في حال استقامته وصلاحه ، فأخرج الله منها الظالم ، فيلزم أن يكون المراد بالظالم من جرى عليه اسم الظلم وقت ما ، فيجب من

(١) - أخرجه البخاري في صحيحه : ج ٤ ص ١٨٧

(٢) - سورة البقرة : ١٢٤ .



ما نتفق به الإمامة عند الإمامية ..... (٧٣)

ذلك أن يكون مستحق الإمامة من لم يجر عليه اسم الظلم من أول عمره إلى آخره، وذلك معنى العصمة، إذ مرتكب المعاصي ظلم على نفسه أو على غيره.

وهذه جملة من أدلة عصمة الإمام، والأدلة لا تحصر فيما ذكرناه، وتركنا الباقي تجنباً عن التطويل الممل.

فمجمال الكلام: إن أهل السنة يقولون بأن الإمام لا يجب أن يكون عادلاً، فضلاً عن كونه معصوماً، بل يجوز أن يكون جاهلاً وفسقاً، كما سبق الكلام فيه. وبذلك فتحوا الباب أمام كل فاسق وفاجر، وأطمعوا في الخلافة كل قريب وبعيد، حتى تحوكت من فريش إلى الموالى وإلى العرس والأثرار والمقول، فقد تأمر على المسلمين فساقهم وقسائدهم، فإن كنت في شك أيها القارئ الكريم، فتصفح تاريخ الأمويين والعباسيين حتى تعرف أن أمير المؤمنين وخليفة المسلمين كان يتجاهر بشرب الخمر ويلعب القرد ويلبسهم الذهب، وأن أمير المؤمنين يلبس جارته لباسه لتصلي بالمسلمين، وأن أمير المؤمنين صلى بالمسلمين صلاة الجمعة يوم الأربعاء صلى بهم الفجر أربع ركعات بعد أن كان شارباً للخمر<sup>(١)</sup>.

فأهل السنة فتحوا باب الخلافة للفساق والفتنار فكيف يطمئن المسلم الحقيقي بعد ذلك إلى علمائهم الذين رضيت عنهم السلطة الحاكمة، لأنهم أفتوا بما يلائم أهواءهم؟ وبدلاً من تعاطفهم مع علماء الإمامية أفتوا على حرمة قراءة كتبهم بحجة أنها كتب ضلال، ولم يفتوا بأن كتب الشيوعية الملحدة كتب ضلال<sup>(٢)</sup> مع علمهم بأنه لا ذنب للإمامية إلا متابعتهم لأهل البيت في إعلاق باب الخلافة على غير من اختاره الله ورسوله، لأن الخلافة هي باختيار الله سبحانه وتعيين رسوله ﷺ بعد وحي يوحى إليه، وهذا يتماشى تماماً مع فلسفة الإسلام في كل أحكامه وتشريعاته، لأن الله هو الذي «يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ»<sup>(٣)</sup> ويؤكد على ذلك قوله تعالى: «وَمَا كَانَ

(١) - «حقيقة الشيعة»، تأليف أسعد وحيد القسم: ص ٧٧، و«لاكون مع الصادقين» تأليف

الدكتور محمد التيجاني: ص ٦٥.

(٢) - سورة القصص: ٦٨.

لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ»<sup>(١)</sup>. وليس هناك أمر أهم من الخلافة في الإسلام.

وبما أن الله تعالى أراد أن تكون أمة محمد خير أمة أخرجت للناس، فلا بد لها من قيادة حكيمة رشيدة قوية شجاعة عالمة تقية راغبة في أعلى درجات الإيمان، وهذا لا يتأتى إلا لمن اصطفاه الله تعالى للقيادة والرعاية. قال تعالى: «اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ»<sup>(٢)</sup>.

ومن هنا تظهر الحقيقة لمن يريد بها، ويعلم من دون شك أن الحقيقة فيما يقول به الإمامية، من أن الخلافة لا تنعقد إلا بالنص من الرسول ﷺ، وقد وقع النص على علي بن أبي طالب ﷺ، ويؤكد على ذلك وجود النصوص الصحيحة في كتب أهل السنة على خلافة علي بن أبي طالب ﷺ. فانتظر تفصيل ذلك.

ومع جلاء الحقيقة ووضوحها يتهم علماء أهل السنة الإمامية بكل التهم، ويقدفونهم بما شاؤوا ويسدونهم بشتى الألقاب (تجاهلاً من قوله تعالى: «وَيَلْ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُْمَزَةٍ الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ يَحْسَبُ أَنْ مَالَهُ أَخْلَفَهُ»<sup>(٣)</sup>). وقول النبي ﷺ: «الحياء من الإيمان والإيمان في الجنة والبذاء من الجفاء والجفاء في النار»<sup>(٤)</sup>.

«الحياء من الإيمان» أي أنه يمنع من المعاصي، كما يمنع الإيمان.

«والإيمان في الجنة» أي يوصل إليها.

«والبداء» أي العيش في القول.

«من الجفاء» أي الطرد والإعراض وتروث الصلة والبر.

«والجفاء في النار» أي يؤدي إليها.

(١) - سورة الأحزاب - ٣٦.

(٢) - سورة الحج: ٧٥.

(٣) - سورة الهمزة: ١ - ٤.

(٤) - «المصطفى من أحاديث المصطفى» تأليف مصطفى طلاس: ص ٢٩٥.

## الفصل الثاني

# في إثبات خلافة عليّ بن أبي طالب ﷺ

وقد استدلل الإمامية على خلافة عليّ بالكتاب والسنة

وقبل الاستدلال بالكتاب والسنة على خلافة عليّ ﷺ نبيّن العرق بين الحكومة

الإسلامية والحكومات المعاصرة.

وهو أن الحكومة بشكل عام تبتنى على قوانين معينة، ثمّ تقنين تلك القوانين وتشرعها في الحكومات المعاصرة، إنّما هو بيلم البشر أنفسهم، فيصنعوا القوانين على طبق ما تقتضيه أهوائهم وشهواتهم. وهذه القوانين تُبدل بما يشابهها إذا ما قضت بتلك القوانين أهوائهم وأغراضهم.

وهذا بخلاف الحكومة الإسلامية، حيث يكون تشريع القانون فيها بيد الله تعالى، فيجب أن يكون تنفيذه في يد من اختاره الله من الأنبياء والأوصياء. والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾<sup>(١)</sup>، وقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾<sup>(٢)</sup>.

فإن الحكم في التصوّر الإسلامي لله تعالى لا لغيره، وإنّ الله يريد أن تكون حكومته عالمية زماناً ومكاناً، وفوق كل جيش ووطن وقومية، كما يؤكد على ذلك

(١) - سورة يوسف: ٤٠.

(٢) - سورة الأحزاب: ٣٦.

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾<sup>(١)</sup> . فلا يُنْصَحُ مسلم أن يعتمد بأمر الله الخالق الحكيم العليم أعلم بمصالح الإنسان وأسلوب إشباع احتياجاته إشباعاً عادلاً منسجماً مع القوانين التكوينية . فمع وجود الخالق الحكيم الذي أنزل للنشر من النظم والأحكام ما يسعدهم في الدنيا قبل الآخرة ويهديهم سواء السبيل ، كما يؤكد عليه قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ ﴾<sup>(٢)</sup> ، لا معنى تسليم أمر التشريع والتقنين وتنظيم شكل الحكومة بيد الناس الذين يجهلون الكثير الكثير عن أنفسهم ، فضلاً عن جهلهم الواسع بالعالم وأسراره . والدستور في الحكومة هو الكتاب العزيز ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ ﴾<sup>(٣)</sup> .

فعلى ضوء ذلك ، يجب أن يكون الحاكم في الحكومة الإسلامية هو من اختاره الله ، وليس من يختاره الله إلا من هو أفضل الأمة الإسلامية علماً وشجاعة وزهداً وعدلاً ، ومن النديهي أن أفضل الأمة هم أهل بيته النبي ﷺ ، ومن هنا يظهر أن العرض من ذكر الآيات هو إثبات كون أهل البيت أفضل الأمة بعد النبي ﷺ . ويجب أن تكون القيادة فيهم ، فحيث لا يبقى مجال للقول بأن الآيات لم تصرح على خلافة أحد من الأمة ، فهي أجنبية عن مسألة الخلافة فيحصل من هذا الكلام أن قول الإمامية بأن الخلافة كالنبوة مصب ، هي قول مديد ، يقبله العقل ، ويرتاح إليه الضمير ، وفي نفس الوقت يرغم أنوف جماهرة والمتسلطين على المسلمين بالقهر والاستيلاء بالثواب ويطيح بأطماع الصامعين والناكثين والمنافقين ، ويؤكد على ذلك قوله تعالى : ﴿ قَرِيبًا هَدَىٰ وَقَرِيبًا حَقٌّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ

(١) - سورة آل عمران : ٨٥ .

(٢) - سورة الإسراء : ٩ .

(٣) - سورة النساء : ١٠٥ .

إثبات خلافة علي بن أبي طالب عليه السلام . . . . . (٧٧)  
أُولِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ<sup>(١)</sup> .

وتؤيد قول الإمامية آيات من القرآن الكريم ونصوص من السنة النبوية، ثم الآيات، وإن كانت تتجاوز عن المثات، إلا أننا نكتفي ببعض .  
الآية الأولى قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ»<sup>(٢)</sup> .

هذه الآية قد أردفت إطاعة أولي الأمر بإطاعة الرسول، فتجب إطاعتهم كما تجب إطاعة الرسول، إذ لا فرق بينهما من حيث وجوب الإطاعة، وإنما الفرق يكمن في أن الرسول له نصيب من الوحي دون أولي الأمر، ثم فرض إطاعة الرسول ﷺ على الناس على نحو الإطلاق يستدعي عصمة الرسول، إذ لا يتم الأمر بالإطاعة على الإطلاق إلا بعصمة في الرسول ﷺ إذ لو لم يكن الرسول معصوماً لوجب تقييد الإطاعة بما لم يكن محالاً لحكم الله، عقتصى ما هو المشهور من النبي ﷺ: «لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق» .

وهذا الكلام بعينه جار في أولي الأمر، فلا بد من القول بعصمتهم كالرسول . ومن هنا يظهر أن الآية لا تشمل غير أهل البيت كسائر الخلفاء، سواء أريد بهم الخلفاء الراشدون أو الأعم مناهم، وذلك لدلالة الآية على عصمة أولي الأمر . فيتعين أن يكون المراد من أولي الأمر علي عليه السلام وأولاده الأطهار، لانقضاء العصمة عن غيرهم بالضرورة والإجماع . ويدل على ذلك ما ورد من طريق السنة والشيعية في خصوص من نزلت في شأنه هذه الآية هناك عدة روايات واردة من طريق أهل السنة سنكتفي بذكر بعضها :

قال مجاهد في تفسير هذه الآية : إن المراد بأولي الأمر : هو علي بن أبي طالب ،

(١) - سورة الأعراف : ٣٠ .

(٢) - سورة النساء : ٥٩ .

ولاء الله أمر الأمة بعد محمد وحين خلفه رسول الله ﷺ بالمدينة، فأمر الله العباد بطاعته وترك خلافه<sup>(١)</sup>.

وفي المناقب في تفسير مجاهد: إن هذه الآية نزلت في أمير المؤمنين عليّ عليه السلام حين خلفه رسول الله ﷺ بالمدينة، فقال: يا رسول الله أتخلفني على النساء والصبيان، فقال: أما ترضى أن تكون متي بمزلة هارون من موسى حين قال موسى: اخلفني في قومي وأصلح<sup>(٢)</sup>.

وفي المناقب عن الحسن بن صالح عن جعفر الصادق عليه السلام في هذه الآية قال: «أولو الأمر هم الأئمة من أهل البيت»<sup>(٣)</sup>.

وفي المناقب عن ابن معاوية قال: تلا محمد السافر عليه السلام: «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» فإن خفتهم تنازعاً في الأمر فأرجعوه إلى الله وإلى الرسول وإلى أولي الأمر منكم، ثم قدس هكذا أنزلت. وكيف بأمر بإطاعتهم ويرخص في مناعتهم، وقال عز وجل: «وَأُولُو الْأَمْرِ مِنْهُمْ» فرد أمر الناس إلى أولي الأمر منهم الذين أمر الناس بطاعتهم وبالرد إليهم<sup>(٤)</sup>.

### عليّ عليه السلام وآية الطاعة

وورد في تفسير البحر المحيط: إن الآية نزلت في حق عليّ عليه السلام والأئمة من أهل البيت<sup>(٥)</sup>.

(١) - «غاية المرام»: ص ٢٦٣ و ٢٦٤.

(٢) - «ينابيع المودة»: تأليف سليمان الحنفى: ج ١ ص ١١٤.

(٣) - «ينابيع المودة»: ج ١ ص ١١٤.

(٤) - «ينابيع المودة»: ج ١ ص ١١٦.

(٥) - «تفسير بحر المحيط»: ج ٣ ص ٢٧٨.

علي<sup>(١)</sup> وآية الطاعة ..... (٧٩)

ذكر العلامة الحلي في كتابه «نهج الحق» مشارك أهل السنة في نزول الآية في أهل بيت النبي ﷺ<sup>(١)</sup>.

وأما ما ورد من طريق أهل البيت في نزول هذه الآية في حقهم فكثيراً إلا أننا نكتفي بذكر البعض تجنباً عن التطويل.

فقد روي عن جابر بن عبد الله الأنصاري حيث يقول: لما أنزل الله تبارك وتعالى على نبيه ﷺ: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ»، قلت: يا رسول الله قد عرفنا الله ورسوله، فمن أولو الأمر منكم الذين قرن الله طاعتهم بطاعتك؟ فقال ﷺ: «عليه السلام وأئمة المسلمين بعدي، أولهم علي بن أبي طالب، ثم الحسن، ثم الحسين، ثم علي بن الحسين، ثم محمد بن علي المعروف بالثوراة بالهاق، وسدركه يا جابر، فإذا لقيتهم فاقراءهم مني السلام، ثم الصادق جعفر بن محمد، ثم موسى بن جعفر، ثم علي بن موسى، ثم محمد بن علي، ثم علي بن محمد، ثم الحسن بن علي، ثم سمي وكتبي حجة الله في أرضه ونفسه في عباده ابن الحسن بن علي، ذلك الذي يفتح الله تعالى ذكره على يده مشارق الأرض ومغاربها، ذلك الذي يغيب عن شيعته وأوليائه غيبة لا يثبت فيها على القول بإمامته إلا من امتحن الله قلبه للإيمان<sup>(٢)</sup>، وللرواية ديل تركه خوفاً من التطويل الممل.

وقد أسد الشيخ العالم الأصفهاني الأموي إلى الصادق ﷺ أن علياً ﷺ من أولي الأمر، فسأله أبو مریم: هل كانت طاعته مفروضة؟ فقال: «والله ما كانت لأحد إلا لرسول الله ولآله، فمن أطاع الرسول فقد أطاع الله، وطاعة أمير المؤمنين من طاعة الله<sup>(٣)</sup>».

(١) - «نهج الحق»: ص ٢٠٤.

(٢) - «كفاية الأثر في النص على الأئمة لائس عشر»، تأليف علي بن محمد القمي: ص ٥٣.

(٣) - «الخصراط المستقيم» تأليف محمد بن يونس لعاملي: ج ١ ص ٢٥٤.

قال رسول الله ﷺ: «عليّ طاعة طاعني ومعصيته معصيتي»<sup>(١)</sup>.

قال رسول الله ﷺ: «يا عمار طاعة عليّ طاعني وطاعني طاعة الله عزّ وجلّ»<sup>(٢)</sup>.

نعم، طاعة عليّ ﷺ هي طاعة الله تعالى، كما أنّ طاعة الرسول هي طاعة الله، وكيف لا يكون الأمر كذلك وهو يقول: «والله ما نزلت الآية إلا وقد علمت فيهم نزلت وأين نزلت وعلى من نزلت، وإنّ ربي وهب لي قلباً عقولاً ولساناً ناطقاً»<sup>(٣)</sup>.

قال رسول الله ﷺ: «إنّ الله قد فرض عليكم طاعني ونهاكم عن معصيتي، وفرض عليكم طاعة عليّ ﷺ بهدي ونهاكم عن معصيته، وهو وصيّي ووارثي، وهو متّي وأنا معه، حبه إيمان وبغضه كفر، ومحبه محبة، وبغضه مبغضي، وهو مولى من أنا مولاه، وأنا مولى كلّ مسلم ومسلمة، وأنا وهو أبوا هذه الأمة»<sup>(٤)</sup>.

قال رسول الله ﷺ: «يا عليّ أنت أخي ووارثي ووصيّي، محبتك محبة، ومبغضك مبغضي، يا عليّ أنا وأنت أبوا هذه الأمة. يا عليّ أنا وأنت والأئمة من ولدك سادات في الدنيا وملوك في الآخرة، من عرفنا فقد عرف الله عزّ وجلّ، ومن أنكرنا فقد أنكر الله»<sup>(٥)</sup>.

وفي المناقب<sup>(٦)</sup> عن أبي سعيد بن عقيصان عن سيد الشهداء الحسين بن عليّ ﷺ عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «يا عليّ أنت أخي وأنا أخوك، أنا المصطفى

(١) - نفس المصدر السابق.

(٢) - «فرائد السمطين»: ج ١ ص ١٧٩.

(٣) - «فرائد السمطين»: ج ١ ص ٢٠١.

(٤) - «منايع المودة»: ج ١ ص ١٢٣.

(٥) - «منايع المودة»: ج ١ ص ١٢٣.

(٦) - «منايع المودة»: ج ١ ص ١٢٣.



للتبوة وأنت المجتبي للإمامة، أنا وأنت أبوا هذه الأمة، وأنت وصي ووارثي وأبو ولدي، أتباعك أتباعي، وأولياؤك أوليائي، وأعداؤك أعدائي، وأنت صاحبي على الخوض، وصاحبي في المقام المأمود، وصاحب لوائي في الآخرة كما أنت صاحب لوائي في الدنيا، لقد سعد من تولاك وشقي من عاداك، وإن الملائكة لتقرب إلى الله بمحبتك وولايته، وإن أهل مودتك في السماء أكثر من أهل الأرض، يا علي أنت حجة الله على الناس بعدي، قولك قولي، أمرك أمري، نهيك نهيي، وطاعتك طاعتي، ومعصيتك معصيتي، وحربك حربي، وحزبي حزب الله ثم قرأ: «وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ»<sup>(١)</sup>.

وتظهر من هذه الرواية قلة مودة أهل البيت في أهل الأرض، والوحد في ذلك أن أهل الأرض كناية عن المسلمين، ومن المعلوم أن أكثر المسلمين من أهل السنة، ويذكر خطباؤهم في خطبة صلاة الجمعة فضائل جميع الصحابة إلا فضائل أهل بيت النبي ﷺ. نعم، لم يتطرقوا إلى فضائل أهل البيت ﷺ خوفاً من تشييع المستمعين.

ولقد اتفق لي أن التقيت بشاب متدين ومستمزم بصلاة الجمعة والجماعة، فسألته: لماذا لا يذكر خطباؤكم فضائل أهل البيت ﷺ؟ قال: سألت هذا السؤال من أحد أئمة الجمعة وقلت: لماذا لا تذكر في خطبة الجمعة فضائل آل بيت رسول الله ﷺ، مع أن كتبنا مليئة بفضائلهم ومناقبهم؟ فأجاب الخطيب قائلاً: هل تريد أن يتحول الناس إلى الشيعة؟!

فاسأل أيها القارئ الكريم أئمة الجمعة هذا السؤال: ما هو الضرر في اعتناق المسلمين مذهب أهل البيت إذا كان حقاً؟ ثم على إخواننا أهل السنة أن يسألوا أئمة الجمعة: هل بقاؤنا على مذهب السنة يفرض علينا الامتناع عن ذكر فضائل

آل بيت رسول الله ﷺ والابتعاد عنهم؟ وبنثالي نسأل إخواننا أهل السنة: هل بقاؤكم على مذهبكم يفرض عليكم الابتعاد عن أهل بيت النبي ﷺ والامتناع عن ذكر فضائلهم في خطبكم؟ الجواب: كلاً لو حود فضائلهم في كتبهم.  
وليس هذا إلا تغطية للحق وإبعاد المسلمين عن طريق النبوة والرسالة.

وحاصل البحث أن المراد من أولي الأمر ليس حكام الجور، كما هو معتقد أهل السنة، لأن الله لا يأمر الإنسان بإطاعة الفساق والفجار، كما يؤكد على ذلك قوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ»<sup>(١)</sup>، وقوله تعالى: «وَلَا تُطِيعُوا الْمُكَذِّبِينَ»<sup>(٢)</sup>، وقوله تعالى: «وَلَا تُطِيعُوا كُلَّ حَلَّافٍ فِيهِنَّ»<sup>(٣)</sup>، إلى غير ذلك من الآيات الناهية عن طاعة الطغاة والعصاة فإن حكام المسلمين على ما سجل في التاريخ كانوا من الطغاة والعصاة.

### علي ﷺ وآية الولاية

الثانية: قوله تعالى: «إِذَا وَلَّيْكُمْ اللَّهُ رَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ»<sup>(٤)</sup> وبرول هذه الآية في علي بن أبي طالب ﷺ متفق عليه بين السنة والشيعة، فنكتفي بذكر ما ورد من طريق أهل السنة.

قال أبو ذر الغفاري: سمعت رسول الله يقول: علي قائد السيرة، وقاتل الكفرة، منصور من نصره، مخذول من خذله. أما إني صليت مع رسول الله ﷺ يوماً صلاة الظهر فسأل سائل في المسجد، فلم يعطه أحد، فرفع السائل يده إلى السماء وقال: اللهم أشهد إني سألت في مسجد رسول الله ﷺ فلم يعطني أحد.

(١) - سورة النحل: ٩٠.

(٢) - سورة القلم: ٨.

(٣) - سورة القلم: ١٠.

(٤) - سورة المائدة: ٥٥.

شيئاً وكان علي راکعاً فأوما إليه بخصره ليمنى، وكان فيها خاتم، فأقبل السائل حتى أخذ الخاتم بمראى النبي عليه السلام، فلما فرغ من صلاته رفع النبي عليه السلام رأسه إلى السماء وقال: «اللهم إن موسى سالك فقال: «رب اشرح لي صدري» ويسر لي أمري» وأحل عقدة من لساني يفقهوا قولي» وأجعل لي وزيراً من أهلي» هارون أخي» أشد به أري وأشركه في أمري»<sup>(١)</sup>، فأنزلت عليه قرآناً ناطقاً «سَنُشَدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكَمُ سُلْطَاناً»<sup>(٢)</sup>. اللهم وأنا نبيك وصفيك فاشرح لي صدري ويسر لي أمري، واجعل لي وزيراً من أهلي علياً، واشدد به ظهري»، قال أبو ذر: فوالله ما أتم النبي عليه السلام هذه الكلمة، حتى نزل عليه جبرائيل من عند الله تعالى فقال: يا محمد: اقرأ: «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ...». فهذه الرواية تؤيد ما يقوله الإمامية من أن المراد من حديث المنزلة، أعني قول النبي عليه السلام: «ها علي أنت متي بمحلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي» هو الإمامة والخلافة حيث أنت النبي عليه السلام لعلي عليه السلام جميع مراتب هارون من موسى وامتنى النبوة فقط، ومن المعلوم أن من جملة مازل هارون من موسى أنه كان خليفة له. وحديث المنزلة صحيح عند أهل السنة لأنه مما صححه الإمامان البخاري ومسلم.

فلا يبقى مجال للتغطية بأن يقال: إن حديث المنزلة لا يرتبط بأمر الخلافة ثم الاستدلال بهذه الآية على خلافة علي بن أبي طالب عليه السلام يتوقف على أمور:

الأول: إن كلمة «إِنَّمَا» للحصر، إذ لو لم تكن للحصر لم يتم افتخاره عليه السلام.

الثاني: إن المراد بالولي هو الأولى بالتصرف لا الناصر لأن النصرة لا تختص بالمدكور في الآية. وما يؤيد كون الولي بمعنى الأولى بالتصرف وحده السياق لأن الله والرسول ومن جمع بين الزكاة والركوع في آية واحدة، فتكون ولاية الجميع

(١) - سورة طه: ٢٥-٣٢.

(٢) - سورة القصص: ٣٥.

بمعنى واحد . ومن البديهي أن ولاية الله و لرسول إنما هي بمعنى أولى بالتصرف فيجب أن يكون هذا المعنى بالذات مراداً من ولاية من جمع بين الوصفين

الْقَالَتِ : إن المراد بالدين آمنوا في آية هو بعض المؤمنين ، أعني من جمع الوصفين . والمراد من ذلك البعض هو علي بن أبي طالب (عليه السلام) .

ونتيجة هذه الأمور ، إن علي بن أبي طالب (عليه السلام) هو أولى بالتصرف بمقتضى الآية ، فإذا كان أولى بالتصرف ، لكان ماماً ، إذ لا نعني بالإمام إلا ما هو مصاد الآية المباركة . ومن هنا ظهر فساد ما ذكره الرازي في تفسير الولاية ، حيث فسرها بمعنى الناصر ، وليس هذا التفسير إلا تغطية للحق .

### علي (عليه السلام) وآية «كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ»

الثالثة : قوله تعالى : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ»<sup>(١)</sup> . ومن البديهي أن الصادقين هم رسول الله (صلى الله عليه وآله) وآل بيته ، الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً ، إذ ليس المراد من الصدق في الآية مجرد عدم الكذب في القول والحديث ، وإنما المراد به الصدق في القول والعلم والعمل الذي يؤهل صاحبه لإمامة الناس واقتدائهم به ، والصدق بهذا المعنى يختص بالمعصومين . ثم علي بن أبي طالب (عليه السلام) قد ادعى الإمامة وامتنع عن البيعة ، فهو صادق في دعواه . والمراد بالكون معهم ليس هو الحضور الخارجي بالضرورة بل المراد هو وجوب متابعتهم في أقوالهم وأفعالهم ، ثم إن مقتضى إطلاق آية هو عصمة الصادقين ، وذلك لقبح الأمر باتباع من لا تؤمن عليه مخالفة لله عمداً أو خطأ . فإذا أفادت الآية عصمة أمير المؤمنين (عليه السلام) تثبت إمامته لأن العصمة شرط للإمامة ، ولا عصمة لغيره من الصحابة بالإجماع ، مع أن الأمر باتباع الأمة لشخص على الإطلاق ظاهر في إمامته لهم .

(١) - سورة التوبة : ١١٩ .

عليّ ﷺ وآية الاعتصام . . . . . (٨٥)

ومن هنا يظهر بطلان القول بحمل الصّادقين على مطلق المهاجرين والأنصار ،  
أو على خصوص الثلاثة الذين تخلفوا في عزوة تبوك ، وذلك لعدم عصمة  
هؤلاء ، فليس المراد من الصّادقين إلا أهل البيت . ويؤكد على ذلك ما ورد عن  
طريق أهل السنّة ، من أن المراد بالصّادقين آل محمّد<sup>(١)</sup> ، أو محمّد وعليّ<sup>(٢)</sup> ، أو  
عليّ بن أبي طالب ﷺ<sup>(٣)</sup> .

ونتيجة البحث أنّه يجب أن يكون الحاكم في المجتمع الإسلامي معصوماً أو من  
يكون مازوياً من قلبه . وهنا هو الميز بين النظام الإسلامي والأنظمة المعاصرة ،  
حيث يكون الحاكم فيها من الكاذبين ، لأن السياسة في الأنظمة المعاصرة ليست إلا  
الكذب والخدعة والتدليس والتغذية .

#### عليّ ﷺ وآية الاعتصام

الرابعة : قوله تعالى : «واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا»<sup>(٤)</sup> والمراد من  
الحبل ما يتوصل الإنسان به إلى الله ويتقرب به إليه تعالى ، فيطبق على الإسلام  
وينطبق أيضاً على من يقود المسلمين ، لأن الإسلام عبارة عن دين ودولة ، فمما  
الآية أن المسلمين ماداموا أتباع قيادة وحدة معصومة كمحمّد وآله ﷺ يكونون  
معتصمين بحبل الله تعالى .

نعم ، قال أكثر المفسرين : إن المراد بالحبل هو الإسلام والدين ومعنى الآية  
بمجموعها أن المسلمين ماداموا أتباع دين واحد ورسول واحد وكتاب واحد ،  
فعليهم جميعاً أن يراعوا هذه الرابطة الذنبية ، التي هي أقوى من الرابطة النسيية ،  
وأن يحرصوا عليها ، وأن يعملوا بموجبها ولا يفرقوا شيعاً وأحزاباً وكيف كان ،

(١) - «فرائد السعطين» تأليف شيخ الإسلام الجويني الشافعي : ج ١ ص ٢٧٠ .

(٢) - «تفسير المنثور» للسيوطي : ج ٣ ص ٢٩٠ .

(٣) - «المنثور» . في ذيل الآية الماركة

(٤) - سورة آل عمران : ١٠٣ .

فلا تنافي بأن يكون المراد بالحبل الإسلام ومن يقود المسلمين معاً.

ويؤكد على ذلك ما ورد من طريق أهل لئنة من أن المراد من الحبل هو علي بن أبي طالب (عليه السلام). قال القندوزي الحنفي: أخرج صاحب المناقب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس (رضي الله عنهما) قال: كن عند النبي (صلى الله عليه وآله) إذ جاء أعرابي فقال: يا رسول الله سمعتك تقول: واعتصموا بحبل الله، فما حبل الله الذي نعتصم به؟ فضرب النبي (صلى الله عليه وآله) يده في يد علي وقال: «تمسكوا بهذا هو حبل الله المتين»<sup>(١)</sup>.

وروى المحدث القمي: عن الرمخشري صاحب التفسير وغيره بإسنادهم يرفعه إلى النبي (صلى الله عليه وآله) قال (صلى الله عليه وآله): «طائفة مهجة قلمي، وأبناها ثمرة لؤادي، وعلها نور بصري والأئمة من ولدها أمناء وهي، حبل ممدود بينه وبين خلقه، من اعتصم بهم نجوا ومن تخلف عنهم هوى»<sup>(٢)</sup>.

فيكون المراد من الحبل حيث هو الإسلام والرسول وآله، لأن الإسلام دين ودولة والدولة الإلهية بحاجة إلى القيادة الحكيمة المعصومة، فتتجسد بعد النبي (صلى الله عليه وآله) في أهل البيت (عليهم السلام).

### علي (عليه السلام) وآية «لا ينال عهد الظالمين»

الخامسة: قوله تعالى: «إني جاعلك للناس إماماً قال ومن ذريتي قال لا ينال عهد الظالمين»<sup>(٣)</sup>.

تقريب دلالة هذه الآية أنها قد منعت مائة كل ظالم إلى يوم القيامة. ومن المعلوم أن الشرك وعبادة الصنم من أعظم الظلم، كما قال تعالى: «يا أيها الناس لا

(١) - «تبايع المؤدة»: ج ١ ص ١١٨.

(٢) - «سفينة البحار»: ج ١ ص ١٩٣.

(٣) - سورة البقرة: ١٢٤.

علي عليه السلام وآية «لا ينال عهدي الظالمين» . . . . . (٨٧) . . . . .  
 لشرك بالله إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ<sup>(١)</sup> . فقوله تعالى: «لا ينال عهدي الظالمين»  
 استجابة من الله لإبراهيم أن يتخذ أئمة من ذريته على شرط أن يكونوا مثله أوفياء  
 أتقياء، لأن الهدف من الإمام أن يمنع المعصية، فكيف يكون عاصياً؟  
 وقد عرفت أن هذه الآية تدل على عصمة الإمام، فيكون الإمام من لا يرتكب  
 المعصية من أول عمره إلى آخره.

ويذكر على ذلك ما رواه أهل السنة عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ:  
 «انتهت الدعوة إلى وإلى علي، لم يسجد أحدنا قط لغيره، فالتخذي نبياً والتخلي علياً  
 وصياً»<sup>(٢)</sup>.

وفي تفسير البرهان من أمالي الشيخ عن ابن مسعود: «قال: قال رسول الله ﷺ:  
 أنا دعوة أبي إبراهيم، قلنا يا رسول الله، وكيف صرت دعوة أبيك إبراهيم؟ قال:  
 أوحى الله عز وجل إلى إبراهيم: «إِلَيَّ جَاءَ عِلْتُ النَّاسِ إِمَاماً» فاستخف إبراهيم الفسح،  
 فقال: يا رب ومن ذريتي أئمة مثلي؟ فأوحى الله عز وجل إليه أن يا إبراهيم إني لا ألي به  
 لك عهداً، قال: يا رب ما العهد الذي لا تعي لي به؟ قال: لا أعطيك عهداً لظالم من  
 ذريتك، قال: يا رب ومن الظالم من ولدي الذي لا ينال عهدك؟ قال: من مجد لغيره  
 من دوني، لا أجعله إماماً ولا يصلح أن يكون إماماً قال إبراهيم: «اجنبي وبني» أن نعبد  
 الأصنام رب إني أضلن كثيراً من الناس» ومن ثم قال النبي ﷺ: «فانتهت  
 الدعوة إلى وإلى أخي علي، لم يسجد أحد منا لغيره قط، فالتخذي الله نبياً وعلياً  
 وصياً»<sup>(٣)</sup>.

(١) - سورة لقمان: ١٣ .

(٢) - في «مناقب» لابس المعارفي: ص ٢٧٦ . وفي «مناقب الترمذي» طبع بمباني: ص ٤١ ،  
 و«تفسير اللوامع»: ج ١ ص ٦٢٩ طبع لاهور .

(٣) - «تفسير البرهان»: ج ١ ص ١٥١ .

ثم قال: ومن طريق المخالفين ما روى لشافعي ابن المغازلي في كتاب المناقب بإسناده يرفعه إلى عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: أنا دعوة أبي إبراهيم قلت: يا رسول الله كيف صرت دعوة إبراهيم أيبك؟ وساق الحديث السابق بعينه إلى قوله ﷺ: فانتهدت الدعوة إليّ وإلى أخي عليّ، لم يسجد أحدنا لصنم قط، فاتخذني نبياً واتخذ عبياً وصياً. وبهذا سقط قول بعض حيث قال: لم أظفر باستدلال النبي ﷺ على عدم نيل الطالم للحلافة. لأن عدم الوجدان لا يدل على عدم الوجود. وسقط أيضاً قول بعض علماء أهل السنة حيث قال: ليست الرواية المذكورة موجودة في كتب أهل السنة.

ثم إن المراد بانتهاء الدعوة إليهما وصولها إليهما لا انقطاعها عندهما فالآية لا تنفي إمامة سائر الأنمة ﷺ.

فدلالة الآية المذكورة بضميمة الحديث عليّ إمامة عليّ ﷺ واضحة غير قابلة للإنكار أصلاً.

### عليّ ﷺ وآية «وَقَفُّوهُمْ إِنْهُمْ مَسْئُولُونَ»

السادسة: قوله تعالى: «وَقَفُّوهُمْ إِنْهُمْ مَسْئُولُونَ»<sup>(١)</sup>. أي عن ولاية عليّ بن أبي طالب ﷺ، كما ورد عن طريق أهل السنة. أخرج الديلمي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: وقفوهم، بهم مسئولون. أي عن ولاية عليّ وأهل البيت. لأن الله أمر نبيه ﷺ أن يعرف الخلق أنه لا يسألهم على تبليغ الرسالة أجراً إلا المودة في القربى. والمعنى أنهم يسألون: هل ولوهم حق الموالاة كما أوصاهم النبي ﷺ<sup>(٢)</sup>.

عن أبي نعيم أخرج بسنده عن الشعبي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس (رضي الله

(١) - سورة الصافات: ٢٤.

(٢) - «المصالح المحرقة» لابن حجر الشافعي: ص ١٧٩.



علي عليه السلام وآية «وَقَفَّوهُمْ إِنْهُمْ مَسْئُولُونَ» ... (٨٩)

عنهما) عن النبي صلى الله عليه وآله في هذه الآية قال صلى الله عليه وآله. عن ولاية علي بن أبي طالب عليه السلام (١).  
وعن محمد بن إسحاق المطلبلي صاحب كتاب «المعاري» والأعمش والحاكم  
وجماعة مسؤولون عن حب أهل البيت عليهم السلام (٢).

عن الحموي بسنده عن مالك بن أنس عن جعفر الصادق عن آبائه عن علي  
بن أبي طالب (رضي الله عنهم) عن النبي صلى الله عليه وآله قال: «إذا جمع الله الأولين والآخرين  
يوم القيامة، نصب الصراط على جهنم لم يجوز عليها أحد إلا من كانت معه بسراة  
بولاية علي بن أبي طالب» (٣).

الحموي بسنده عن داود بن سليمان، قال: حدثني علي الرضا عن أبيه عن  
آبائه عن علي بن أبي طالب (رضي الله عنهم) عن النبي صلى الله عليه وآله قال: «إذا كان يوم  
القيامة لم تزل قلعا عبد حتى يسأل عن أربع: عن عمره فيما أفناه وعن شبابه فيما  
أبلاه وعن ماله من أين اكتسبه وفي ماذا أنفقه وعن حبنا أهل البيت» (٤).

عن موفق بن أحمد بسنده عن الحسن بن علي بن مسعود (رضي الله عنه)  
قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «إذا كان يوم القيامة، يقعد علي بن أبي طالب على الفردوس وهو  
جبل قد علا على الجنة وفوقه عرش رب العالمين، ومن سطحه تنفجر أنهار الجنة،  
وتتفرق في الجنان، وعلي جالس على كرسي من نور يجري بين يديه التسليم، لا  
يجوز أحد الصراط إلا ومعه سند بولاية علي وولاية أهل بيته، فيدخل محبيه الجنة  
ومبغضيه النار» (٥).

(١) - «ينابيع المودة» للقمي الحنفي: ج ١ ص ١١٢.

(٢) - نفس المصدر السابق.

(٣) - «ينابيع المودة»: ج ١ ص ١١٢.

(٤) - «ينابيع المودة»: ج ١ ص ١١٢.

(٥) - «ينابيع المودة»: ج ١ ص ١١٣.

والروايات وإن كانت كثيرة، إلا أننا اكتفينا بهذا المقدار تجنباً عن التطويل .  
وهذه الروايات ذكرتها ونقلتها عن أهل السنة، ومع ذلك يقول بعض أهل السنة :  
ليست الروايات المذكورة من أهل السنة وليس هذا الكلام إلا كذباً صريحاً  
وتغطيةً لحق أهل الرسالة . ثم ذكر ذلك البعض توجيهاً للروايات المذكورة، حيث  
قال : لو صححت هذه الروايات لدلت على أن علياً من أولياء الله تعالى، فالولي  
هو المحب المطيع، فلا علاقة لهذه الروايات بمسألة الخلافة .

ومن الهديهي أن هذا التوجيه أكثر شناعة من إنكاره تلك الروايات، لأن العبد  
في موقف القيامة مسؤول عن أعماله، وكون عليّ وليّ الله، أعني المحب المطيع،  
ليس من جملة أعمال العبد حتى يسأل عنه .

نعم، ولاية عليّ بمعنى إمامته تصح أن تقع مورداً للسؤال، فيسأل العبد عن  
قول الولاية، ثم عن متابعته لعليّ بن أبي طالب عليه السلام

عليّ عليه السلام وآية: «وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي

السَّابِغَةَ: قوله تعالى، «وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ وَاللَّهُ  
رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ»<sup>(١)</sup> .

ونزول هذه الآية في عليّ بن أبي طالب عليه السلام متفق عليه بين السنة والشيعة، ذكر  
الثعلبي في تفسيره، وابن عقبة في ملحمة، وأبو السَّعَادَات في فصائل العترة  
الطاهرة، والغزالي في الإحياء بأسانيدهم عن ابن عباس وعن أبي رافع، وعن  
هند بن أبي هالة ربيب النبي صلى الله عليه وآله: «أوحى الله إلى جبرائيل وميكائيل: إني آخيت  
بينكما وجعلت عمر أحدهما أطول من عمر صاحبه، فأيتكما يؤتسرا أخاه عمره  
فكلاهما كرها الموت، فأوحى الله إليهما: إني آخيت بين عليّ ولقي وبين محمد بن عليّ  
فأثر عليّ حياته لنبي صلى الله عليه وآله، فرقد عليّ فراش النبي صلى الله عليه وآله بقبه بمهجة، اهبطا إلى الأرض

(١) - سورة البقرة: ٢٠٧ .

علي<sup>(١)</sup> وآية ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي﴾ .. (٩١)

واحفظة من عدوه، فهبطا فجلس جبرائيل عند رأسه وميكائيل عند رجله، وجعل جبرائيل يقول: بيع، بيع، من مملك يابن أبي طالب، والله عز وجل ياهي بك الملائكة<sup>(٢)</sup>. فانزل الله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾.

موفق بن أحمد بسنده عن حكيم بن جبير عن علي بن الحسين (رصي الله عنهما) قال: إن أول من اشترى نفسه ابتغاء مرضاة الله هو علي بن أبي طالب (كرم الله وجهه) وقال عند ميته على فراش رسول الله شعراً:

وقيت بنفسي خير من وطأ الثرى      ومن طاف بالبيت العتيق وبالحجر  
رسول إليه خاف أن يمكروا به      فجاء ذو الطول إليه من المكر  
وبات رسول الله في الغار آمناً      موقى وفي حفظ الإله وفي الستر  
وبت أراعيهم وما قد يبتئوا لي      ومهد وملت نفسي على القتل والأسر<sup>(٣)</sup>  
وفي كتاب الخوارزمي، نزل جبرائيل مسيحة الغار فرحاً فقال النبي ﷺ: أراك فرحاً؟ قال: وكيف لا أفرح وقد قرئت عني بما أكرم الله به أخاك ووصيك وإمام أمتك علي بن أبي طالب، ياهي الله بعبادته البارحة ملائكة وحلة عرشه؛ فقال: انظروا إلى حجتني في أرضي بعد نبي، وقد بدل نفسه وعقر في التراب خلة تواصعاً لعظمي أشهدكم أنه إمام خلقي ومولى برقي. وما امتحن الله حاصّة ملائكة بذلك إلا وقد علم من حاتم علم صبرهم عني هذه المهالك لم تقدم علي فعلة فيقرّون آله ليس فيهم كمثل<sup>(٤)</sup>.

(١) - «تبايع المودة» لبغداد الخنفي: ج ١ ص ٩٠، و«أسد الغابة»: ج ٤ ص ٢٥، و«مستدرک الحاكم»: ج ٣ ص ١٣٢، و«التفسير الكبير»: ج ٥ ص ٢٠٤، و«مسند أحمد»: ج ١ ص ٣٣١. وتفسير الطبري: ج ٩ ص ١٤٠.

(٢) - «تبايع المودة»: ج ١ ص ٩٠.

(٣) - «الصراط المستقيم» تأليف العاملي: ج ١ ص ١٧٤.

إنّ دلالة هذه الآية بضميمة ما ورد في شأن نزلها على خلافة عليّ بن أبي طالب واضحة غير قابلة للإنكار، فكيف لا يكون من يباهي به الله ملائكته خليفة رسول الله ﷺ؟

ولا يخفى أنّ مبيت عليّ ﷺ لو ورد بأعمال الخلائق لرجّح عليها، لأنّه سبب نجات نبيّها.

ومن هنا يظهر بطلان ما قيل من عدم دلالة هذه الآية على فضل عليّ ﷺ على جميع الأمة، وذلك لأمرين:

الأول: إنّ النبي ﷺ كان قد أخبر علماً وبشّره بأنّ المشركين لا يصلون إليه، فكان عليّ يعلم أنّه لا يصيبه مكروه من مشركين فحيث لا فضيلة له.

الثاني: إنّ آية الغار تدلّ على فضل أبي بكر كما تدلّ آية «وَمَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ» على فضل عليّ ﷺ، ففضل أبي بكر يعادل فضل عليّ ﷺ، إن لم نقل بأنّه أريد منه ثم إنّ آية الغار، وهي قوله تعالى: «ثَانِيَ الثَّنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَلْزَمَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ»<sup>(١)</sup>، يدلّ على فضل أبي بكر في ستة مواضع:

الأول: إنّ الله تعالى ذكر نبيّه ﷺ وذكر أبا بكر معه، فجعله ثانيه، فقال: «ثَانِيَ الثَّنَيْنِ».

الثاني: إنّ الله تعالى وصفهما بالاجتماع في مكان واحد، تأليفاً بينهما فقال: «إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ».

الثالث: إنّ الله أضافه إليه بذكر الصّحبة ليجمع بينهما فيما يقتضي الرّقبة فقال: «إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ».

الرابع: إنّّه أخبر عن شفقة نبيّه ﷺ عليه ورفقه به، لموضعه عنده فقال: «لَا

(١) - سورة التوبة: ٤٠.

آية العار وفضل أبي بكر ... .. (٩٣) ...  
تَحْزَنُ».

الخامس: إعلانه أنه أحمره أَنَّ لله تعالى معهما على حد سواء، باصراً لهما، ودافعاً عنهما، فقال: «إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا».

السادس: إنه أحمر عن نزول السكينة على أبي بكر، لأن الرسول ﷺ لم تفارقه السكينة قط، فقال: «فَأَلَزَلُ اللَّهَ سَكِينَتُهُ عَلَيْهِ».

ويدل على بطلان هذين الأمرين:

أولاً: إن النبي ﷺ لم يشتر عبداً ﷺ بعدم وصول المشركين إليه نعم، في بعض الروايات كرواية ابن المغازلي حيث جاء فيها: «لا يحلص إليك منهم مكروه إن شاء الله»، وهذا لا يجزم فيه تعليقه بأشيئته.

وثانياً: إن الدلالة على بطلان الأمر الثاني واضحة كالشمس

لأن ما تقدم في الموضع الأول من أن الله ذكر بيته ﷺ وجعل أبا بكر ثانيه لا يدل على فضيلة أبي بكر أصلاً، لأنه إخبار عن عدد، أعني أنهما كانا اثنين، ونحو يعلم ضرورة أن مؤمناً وكافراً اثنان كما نعلم أن مؤمناً ومؤمناً اثنان

وكذلك ما في الموضع الثاني، حيث وصفهما بالاجتماع في المكان، لأن الاجتماع في المكان لا يدل على الفضيلة، فإن أكان يجتمع فيه المؤمن والكافر، كما يجتمع فيه المؤمن والمؤمن، وسعدوم من التاريخ أن سعيته نوح ﷺ قد جمعت النبي ﷺ والشيطان والبهيمة.

وأما ما في الموضع الثالث، حيث جعل أبو بكر صاحب النبي ﷺ، فهو أضعف من الفصلين السابقين، فإن الصحبة كما تجمع المؤمن والكافر، كذلك تجمع العاقل وغير العاقل.

والدليل على ذلك كلام العرب، حيث نهم جعلوا الحمار صاحباً فقالوا:

إن الحمار مع الحمار مطيئة فإذا خلوت به فبنس الصاحب

وقد سمعوا الجماد مع الحي أيضاً صاحباً، قال الشاعر:

زرت هنداً وذلك بعد اجتناب      ومعى صاحب كرم اللسان

يعني به السيف.

ثم قوله: «لَا تَحْزَنْ» يدل على منقصة لأبي بكر، فإن نهي النبي ﷺ أبا بكر عن الحزن كاشف عن أن الحزن الواقع عن أبي بكر كان معصية.

والمراد من قوله: «إِنَّ اللَّهَ مَعَا» هو النبي فقط أو مع علي بن أبي طالب، فقد أخبره وأعلمه أن الله معه خاصة وعمر عن نفسه بلفظ الجمع، كما أطلق الجمع على الواحد في قوله تعالى: «إِنَّا نَحْنُ كَرُؤْنَا الذِّكْرَ وَإِلَّا لَهُ لَعَالِظُونَ»<sup>(١)</sup>.

وقد قيل: إن أبا بكر قال: يا رسول الله، إن حزني على أخيك علي بن أبي طالب ما كان منه، فقال النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ مَعَا»، أي معي ومع أخي علي بن أبي طالب.

أما ما في الموضع السادس من دعوى نزول السكينة على أبي بكر يستلزم كفر من يدعيه، لأن الذي نزلت السكينة عليه هو الذي آتاه الله تعالى بهجوده كما يظهر من قوله: «فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُودٍ لَمْ تَرَوْهَا».

قلو كان أبو بكر هو صاحب السكينة لكان هو صاحب الجنود، فيلزم إخراج النبي ﷺ من النبوة، وهو كفر.

علي ﷺ وآية التطهير

الثامنة: قوله تعالى: «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً»<sup>(٢)</sup>.

(١) - سورة الحجير: ٩.

(٢) - سورة الأحزاب: ٣٣.

وقد روى أهل السنة متواتراً بأسانيد عديدة<sup>(١)</sup>، أنها نزلت في علي وفاطمة والحسن والحسين.

وكذا روي متواتراً عن أهل البيت عليهم السلام نزول آية التطهير في فضل أصحاب الكساء في بيت أم سلمة.

إذاً مفاد الآية عصمتهم عليهم السلام من جميع لأرجاس. ومن البديهي أن المعاصي بما فيها الكذب رجس، والعصمة بهذا المعنى تستلزم وجوب الإطاعة، فتجب إطاعة أهل البيت، وقد ثبت بلا خلاف أن علي بن أبي طالب ادعى الخلافة لنفسه، فيكون صادقاً في قوله، وبالتالي فالخلافة حق له فقط.

### علي عليه السلام وآية التبليغ

التاسعة: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُلِّهِكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا يَبْقَىٰ رِسَالَتُهُ وَاللَّهُ يَقْضِيكَ مِنَ النَّاسِ إِنْ يَشَاءُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.

وهذه الآية، وإن وقعت في سياق آيات تتحدث عن أهل الكتاب، ولذا قال المفسرون من أهل السنة إن المقصود من هذه الآية هو تبليغ الإسلام لأهل الكتاب لا تبليغ خلافة علي بن أبي طالب عليه السلام. فالآية لا ترتبط بأمر الخلافة أصلاً. إلا أن التدبر في نفس الآية، وفيما ورد من طريق أهل السنة في شأن نزولها، يوجب اليقين بأن ما ذكره أهل السنة في تفسيرها ولي نزولها ليس إلا تغطية للحق. وذلك

(١) - فراجع «صحيح مسلم» في كتاب فضائل علي بن أبي طالب، باب فضائل أهل البيت ج ٧ ص ١٣٠، و«شواهد التنزيل» للحافظ الكبير الحنفي: ج ٢ ص ١٠، و ١٩٢، و«الدر المنثور» للسيوطي: ج ٥ ص ١٩٨، و«مجمع الروايات» للحافظ الهيثمي: ج ٩ ص ١٢١ و ١٦٦، و«مسند أحمد»: ج ١ ص ٢٣٠، و ج ٤ ص ١٠٧، و«الطبري في تفسيره»: ج ٢٢ ص ٧٥ و ٧٠، و«أسد الغابة» لابن الأثير: ج ٤ ص ٢٩، و«النسائي في خصائصه»: ص ٤، و«القندوزي الحنفي في «ينابيع المودة»: ج ١ ص ١٠٦.

(٢) - سورة المائدة: ٦٧.

لأن قوله تعالى: «وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ» يدل على أهمية الحكم المنزل الذي أمر النبي ﷺ بتبليغه، ويدل على أن في التبليغ مخافة الخطر على نفس النبي ﷺ أو على دين الله.

ومن السديهي أن الخطر المذكور لم يتوجه إلى النبي ﷺ من أهل الكتاب حتى يستدعي وعد الله بالعصمة منهم، بل المعلوم من حال النبي ﷺ أنه قد بلغ ما أمر به لأهل الكتاب، حتى في أوائل هجرته إلى المدينة وعند حدة اليهود وشدتهم، حتى انتهى إلى وقائع خيبر وغيرها وقد قام النبي ﷺ بتبليغ ما هو أشد من ذلك، وهو تبليغ التوحيد ونفي الوثنية إلى كفار قريش ومشركي العرب، وهم أغلظ جانباً، وأشد بطشاً، وأسفك للدماء، وأفتك من اليهود وسائر أهل الكتاب. هذا مع أن اليهود حين نزول سورة المائدة وآياتها قد كبرت شوكتهم وحمدت يراهم، فلا معنى لخوف رسول الله منهم في حين الله، بل دخلوا يومئذ في السلم وقبلوا الجزية، فلا معنى لتقريره تعالى لنبيه بحوفه منهم، ولا معنى أيضاً لاضطراب النبي ﷺ في تبليغ أمر الله إليهم. فحينئذ لا يسمى لشك في أن الآية لا تشارك الآيات السابقة عليها واللاحقة لها في سياقها، بل هي آية مفردة برلت في تبليغ أمر الخلافة، وهي ظاهرة في أن هناك أمراً هاماً، قد أمر الله نبيه بتبليغه إلى الناس، وكان النبي يخافهم لأنه ثقیل على أنفسهم، متأخر، وينتظر الظروف المناسبة فجنباً عن الاصطدام بالمنحرفين

لكن الله تعالى حثه على التبليغ حداً، ودون أن يحسب حساباً لأي اعتبار، بل وعد عصمته عن كل مكروه بقوله: «وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ» وهدده على التارك بقوله: «وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ».

فلا يكون المراد من الأمر المهم الذي أمر النبي ﷺ بتبليغه إلا ولاية علي بن أبي طالب ﷺ، كما يقول به الإمامية.

نعم، كان النبي ﷺ يخشى إذا نصر على خلافة علي أن يتهم بالهابة والتعيز



لصهره وابن عمه، كما وقع هذا الاتهام من الفهري، ويخاف النبي صلى الله عليه وآله أن يتخذ المنافقون من هذا النص مادة للدعاية ضده، والتشكيك في نبوته وعصمته.

ومن البديهي أن مثل هذه الدعاية يتقبلها البسطاء والسذج من المؤمنين عن المنافقين، وهم أشد خلق الله فتكاً بالإسلام والمسلمين، والتاريخ الإسلامي حافل بمكرهم، والآيات القرآنية ناطقة بحيلهم ومؤامراتهم. ويؤكد على ما ذكرنا من خوف النبي صلى الله عليه وآله من المنافقين ما سجله لتاريخ عن النعمان بن الحارث الفهري، حيث كان معادياً لعلي بن أبي طالب عليه السلام وحاقداً على أهل البيت عليهم السلام فقد مرّقه الحقد حينما بلغه حديث الغدير وتعيين النبي صلى الله عليه وآله علياً عليه السلام خليفة بعده، فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله لكي يتفقد على هذه الخطوة المباركة، وقال عند وصوله إلى النبي صلى الله عليه وآله: يا محمد، أمرتنا أن نشهد أن لا إله إلا الله فقلنا، وأمرتنا أن نشهد أنك رسول الله فقلنا، وأمرتنا بالصلاة والزكاة والصوم والحج فقلنا، ثم لم ترص حتى أخذت بعنق أبي عمك وفصلته علينا، فقلت: من كنت مولاه، فعلي مولاه فهذا شيء منك أم من الله؟

فقال النبي صلى الله عليه وآله: «والذي لا إله إلا هو، إن هذا من الله عز وجل» فولى الفهري إلى راحلته وهو يقول: اللهم إن كن ما يقوله محمد حقاً فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم، فما وصل إلى راحلته حتى رماء الله عز وجل بحجر سقط على رأسه فخرج من دبره، فقتله فأنزل الله عز وجل هذه الآية: «سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ»<sup>(١)</sup>، ويؤكد على ذلك ما روى أهل السنة متواتراً «أنه لما شاع قول النبي صلى الله عليه وآله: من كنت مولاه فعلي مولاه في الأمصار والأقطار، وبلغ ذلك الحارث بن النعمان الفهري، فأتى رسول الله على ناقته فأناخ راحلته ونزل عنها وقال: يا

<sup>(١)</sup> - سورة المعارج: ١.

محمد أمرتنا... إلخ»<sup>(١)</sup>.

ومن هنا يتضح بطلان كلام بعض أهل لستة حيث قال: «إن الآية أجنبية عن خلافة علي بن أبي طالب، وإن الشيعة تجعل القرآن كتاباً حزبياً لهم، فيجعلون آية التبليغ خاصة بالولاية، مع أنها عامة أمرة بتبليغ كل الدين»<sup>(٢)</sup>.

إذ لو كانت آية التبليغ أجنبية عن مسألة خلافة، لكانت آية الشورى أجنبية عنها بطريق أولى، لأنها ليست في مقام تشريع الخلافة بإجماع المسلمين جميعاً، بل آية الشورى ناظرة إلى مدح التشاور في الأمور العامة، كما يؤكد على ذلك ما قيل في سبب نزول الآية الكريمة، من أن الأنصار كانوا قبل قدوم النبي ﷺ إلى المدينة المنورة إذا أرادوا أمراً تشاوروا فيه، ثم همروا عليه فمدحهم الله تعالى به.

ومن هنا يتوجه كلام بعض أهل المنة عليهم، حيث جعلوا آية الشورى خاصة بالخلافة، فجعلوا القرآن كتاباً حزبياً لهم مع أن آية الشورى لا ترتبط بمسألة الخلافة، ثم قول البعض بأن آية تبليغ أمرة بتبليغ كل الدين مخالف للضرورة والوجدان، لأن النبي ﷺ قد بلغ الدين تدريجاً، حيث اكتفى في أول الدعوة بقوله ﷺ: «قولوا لا إله إلا الله فلتحوا». فتبليغ كل الدين، إنما كان بالقرآن كله لا بآية التبليغ، إلا أن يقال: إن مراده أن لنبي ﷺ قد أمر في الآية المذكورة بتبليغ الدين كله تدريجاً، فيقال بأن ذلك يستدعي أن تكون آية التبليغ أول آية نزلت على النبي ﷺ، ولم يقل به أحد، فيكون هذا الاحتمال ضرورياً البطلان.

(١) - «تفسير القرطبي» في تفسير الآية، و«تفسير غريب القرآن» للحافظ الهروي في تفسير الآية، و«تذكرة الخواص» لابن الحوري الحنفي، ص ٣٧، و«العصول المهمة» لابن الصبّاغ المالكي، ص ٤١، و«السيرة الحلية»: ح ٣ ص ٣٠٢، و«موائد السمعطين» لشيخ الإسلام الشافعي: ج ١ ص ٨٢.

(٢) - «مسألة الإمامة» تأليف محسن عبد الناصر: ص ٢٦٤.

## عليّ وآية الإكمال

العاشرة: قوله تعالى: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَحْمَتِي لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا»<sup>(١)</sup>.

وقد اتفقت الإمامية على نزول هذه الآية الكريمة في يوم الغدير بعد إبلاغ النبي ﷺ بولاية عليّ بن أبي طالب، وقد وافق الإمامية على ذلك كثير من علماء التفسير وأئمة الحديث وحفظة الآثار من أهل السنة<sup>(٢)</sup>.

وروى أهل السنة، عن أبي سعيد الخدري: إن النبي ﷺ دعا الناس إلى عليّ ﷺ في يوم غدير خم، وأمر بما تحت لشجرة من الشوك فقم، فدعا عليّا، فأخذ بضبعيه فرقمهما، حتى نظر الناس إلى يباض إبطي رسول الله ﷺ وعليّ ﷺ، لم يفرقوا حتى نزلت هذه الآية: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَحْمَتِي لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا».

فقال رسول الله ﷺ: «الله أكبر عليّ إكمال الدين وإتمام النعمة ورضا الرب برسالي، والولاية لعليّ بن أبي طالب من بعدي»، ثم قال: «من كنت مولاه، فعليّ مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، واخذل من خذله». قال السيوطي في الدر المنثور: «إنه أخرج ابن مردويه وابن عساكر عن أبي سعيد الخدري، قال: لما نصب رسول الله ﷺ عليّا يوم غدير خم، فتأدى له بالولاية، هبط جبرائيل عليه بهذه الآية: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ».

(١) - سورة المائدة: ٣.

(٢) - «تذكرة الخواص» لابن الجوزي ص ٣٦، و«رائد السعطين» للجويني: ج ١ ص ٧٣، و«الدر المنثور» للسيوطي: ج ٢ ص ٢٥٩، و«شواهد التنزيل»: ج ١ ص ١٥٦، وتفسير ابن كثير: ج ٢ ص ١٤، و«البداية والنهاية»: ج ٧ ص ٣٤٩، و«مناقب الخوارزمي»: ص ٨٠، ومن أراد أكثر من هذا فليراجع كتاب الغدير: ج ١.

وأخرج ابن مردويه والخطيب وابن عساکر بسند عن أبي هريرة قال : لما كان يوم غدیر خمّ وهو اليوم الثامن عشر من ذي الحجة قال النبي ﷺ : «من كنت مولاه فعليّ مولاه»، فأنزل الله : «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ...».

وذكر البدرخشي في «مفتاح النجاة» عن ابن مردويه عن أبي سعيد الخدري نفس الحديث بإضافة قول النبي ﷺ بعد نزول الآية : «الله أكبر على إكمال الدين وإتمام النعمة، ورضا الرب برصالي، والولاية لعليّ بن أبي طالب».

نعم، قال بعض المفسرين من أهل السنة : إن الآية المباركة نزلت يوم عرفة، وهذا لا ينافي نزولها يوم الغدير أيضاً، بعد تأخر النبي ﷺ عن تبليغ أمر الخلافة إلى يوم غدیر خمّ كما يستفاد ذلك من آية التلويح فالقول بتزول الآية يوم عرفة ليس إلا تغطية للمحق، كما هي عادة أهل السنة..

نكتفي بالكلام حول الآيات العشر ردّ عليّ فرية ابن تيمية، حيث قال : إن من حماقات الشيعة أنهم يكرهون التكلم بمفظة العشرة أو فعل شيء يكون عشرة، حتّى في البناء لا يبنون على عشرة أعمدة ولا بعشرة جذوع، لبغضهم العشرة المبشرة بالجنة، وهم : عليّ بن أبي طالب وأبو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة بن الجراح (رضي الله عنهم أجمعين)، وبغضوبهم إلا عليّ بن أبي طالب<sup>(١)</sup>.

ثمّ قال : «من تعصّب الرافضة أنهم لا يذكرون اسم العشرة، بل يقولون تسعة وواحد»<sup>(٢)</sup>.

أليس من العار على من يسمّي نفسه شيخ الإسلام أن يكذب كذباً يعرفه كلّ من

(١) - «مهاج السنة النبوية» : ج ١ ص ٩.

(٢) - «مهاج السنة» : ج ٢ ص ١٤٣.

عليّ وآية الإكمال ..... (١٠١)

عاشر الشيعة . نعم ، لو كانت الشيعة طائفة بائدة لكان لهذا الكذب الشنيع مجال .  
نعم ، له مثل هذه الأضاليل كثير يكررها علي صفحات كتابه «مفتاح البدعة» إفاكاً وزوراً ، ولا يعلم بأن وجه الأرض يزدهي بالملايين من هذه الطائفة الحقّة ، والمكتنّبات مليئة بكتبهم ، ولا يعلم أنّ في قرآن الشيعة قد كرّر لفظ العشرة كقوله تعالى : ﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾<sup>(١)</sup> ، «وَالْفَجْرِ وَلَيَالٍ عَشْرٍ»<sup>(٢)</sup> ، «وَمِنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرٌ أَمْثَلِهَا»<sup>(٣)</sup> ، «فَأَلَّوْا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ»<sup>(٤)</sup> وكذا قد كرّر لفظ العشرة في كتبهم في مواضع مختلفة ، كقولهم : «بُشِّرْ شِيعَةَ عَلِيٍّ بِعَشْرِ خِصَالٍ» ، وقولهم : «عَشْرُ خِصَالٍ مِنْ صِفَاتِ الْإِيمَانِ» ، وقولهم : «عَشْرُ خِصَالٍ مِنْ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ» ، وقولهم : «الْإِيمَانُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ» ، وقولهم : «الْعَافِيَةُ عَشْرَةُ أَجْزَاءٍ» ، وقولهم : «الزَّهْدُ عَشْرَةُ أَجْزَاءٍ» ، وقولهم : «الْبِرُّ عَشْرَةُ أَجْزَاءٍ» ، وقولهم : «لَا يَكُونُ الْخَيْرُ مِنْ عَاقِلٍ إِلَّا بِعَشْرِ خِصَالٍ» ، وقولهم : «الْحَيَاءُ عَشْرَةُ أَجْزَاءٍ» ، إلّا في وجه ابن تيمية وأمثاله .  
اكتفيّنا بالاستدلال بالآيات العشرة ردّاً على أكاذيب ابن تيمية ، ونجسباً عن التطويل ، وإلا فليس في القرآن آية إلّا عليّ عليه السلام أميرها ورأسها ، كما قال ابن عباس : «ما أنزل الله آية في القرآن إلّا عليّ عليه السلام أميرها ورأسها»<sup>(٥)</sup> وهذا ما يؤكّد عليه قول رسول الله ﷺ : «إِنَّ الْقُرْآنَ أَرْبَعَةُ أَرْبَاعٍ ، فَرِيعٌ فِيهِ أَهْلُ الْبَيْتِ خَاصَّةً وَرِيعٌ فِي أَهْلَائِنَا ، وَرِيعٌ حَلَالٌ وَحَرَامٌ ، وَرِيعٌ فَرَائِصُ وَأَحْكَامٌ ، وَإِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ فِي عَلِيٍّ كِرَامَةَ الْقُرْآنِ»<sup>(٦)</sup>  
قال يزيد بن رومان : «ما أنزل في حقّ أحد ما أنزل في عليّ من الفضل في القرآن»<sup>(٧)</sup> .

(١) - سورة البقرة . ١٩٦

(٢) - سورة الفجر ٢ و ١ .

(٣) - سورة الأنعام : ١٦١ .

(٤) - سورة هود : ١٣

(٥) - «تذكرة الخواص» لابن الجوزي : ص ٢٥

(٦) - «شواهد التنزيل» . ج ١ ص ٤٢ و ٤٣

(٧) - «شواهد التنزيل» . ج ١ ص ٤٣

## التَّصَوُّصُ المتواترة على خلافة عليٍّ ؑ

### عليٍّ ؑ وواقعة الغدير

الأول: واقعة الغدير، ولا شك في صحتها حيث ذكرها من أئمة أهل السنة إمام الشافعية، كما في نهاية ابن الأثير، وأحمد بن حنبل في مسنده ومناقبه، وابن ماجة في سننه، والترمذي في صحيحه.

وقد ذكر العلامة الأميني رواة حديث الغدير في الجزء الأول من «موسوعة الغدير»: (ص ١٥-٨٣)، فبلغ عددهم أكثر من ثلاثمائة، كلهم من أهل السنة.

وملخص القصة أن النبي ﷺ قد جمع الناس في أرض تسمى بخم وهي المنطقة التي تشعب منها الطرق إلى المدينة والعراق ومصر واليمن، وكان وصولهم إليها في اليوم الثامن عشر من ذي الحجة، وكان عدد الحجاج أكثر من مائة ألف إنسان.

وبسما المسيرة العظيمة تواصل المسير، إذ هبط جبرائيل الأمين من عند الله تعالى على رسول الله ﷺ هاتفاً بالآية الكرعة: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا يَلْفُتْ رِسَالَتِي وَاللَّهُ يَقْضِيكَ مِنَ النَّاسِ﴾، وأبلغه أن الله تعالى يأمره

بأن يقيم علي بن أبي طالب إماماً على الناس وخليفة من بعده ووصياً له، وأن يبلغهم ما نزل فيه من الولاية وفرض الطاعة على كل أحد. فتوقف النبي ﷺ عن

السير، وأمر أن يلحق به من تأخر عنه، ويرجع من تقدم عليه، فاجتمع المسلمون جميعاً حوله، وأدركتهم صلاة الظهر، فصلى رسول الله بالناس، وكان الجو حاراً

جداً، حتى كان الرجل منهم يضع بعض رداءه على رأسه ويضعه تحت قدميه من شدة الحر، ومُدَّتْ ظلال لرسول الله على شجرات ووضعت أكتاف الإبل بعضها

على بعض، حتى صارت كالمئبر، فوقف ﷺ عليها لكي يشاهده جميع الحاضرين، ورفع صوته من الأعماق، مُفياً فيهم خطبة بليغة طويلة افتتحها بالحمد

والثناء على الله تعالى، وركز حديثه وكلامه حول شخصية عليّ بن أبي طالب عليه السلام، وذكر فضائله ومناقبه ومزاياه ومواقفه المشرفة ومنزلته الرفيعة عند الله ورسوله، وأمر المسلمين بطاعته وطاعة أهل بيته الطاهرين، وأكد أنهم حجج الله وأوليأؤه المقربون وأمنأؤه على دينه، وأن طاعتهم طاعة الله ورسوله، ومعصيتهم معصية الله، وأن شيعتهم في الجنة ومخالفهم في النار<sup>(١)</sup>، إلى أن قال: إني أوشك أن أدعى فأجبت، وإني مسؤول وأنتم مسؤولون<sup>(٢)</sup>، فماذا أنتم قائلون؟ قالوا نشهد أنك قد بلغت ونصحت وجاهدت فجراك الله خيراً، قال: أستم تشهدون أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله، وأن جنته حق وناره حق، وأن الموت حق، وأن الساعة آتية لا ريب فيها، وأن الله يبعث من في القبور؟ قالوا: بلى، نشهد بذلك، قال: اللهم اشهد، ثم قال: أيها الناس، ألا تسمعون؟ قالوا نعم، قال: فإني فرط على الخوض، وأنتم واردون على الخوض، وإن عرضه ما بين صعاء وبصرى<sup>(٣)</sup>، فيه أقداح عدد النجوم من لصة فليظروا كيف تخلفوني في الثقلين، فنادى مناد: ما الثقلان يا رسول الله؟ قال: الثقل الأكبر كتاب الله، طرف ممدود بيد الله عز وجل، وطرف بأيديكم، فتمسكوا به ولا تفصلوا، والآخر الأصغر عترتي وإن اللطيف الخبير بآني ألهمنا لن يفترقا حتى يردا عليّ الخوض، فسألت ذلك فما ربي، فلا تقدموهما فتهلكوا، ولا تفضلوا عنهما فهلكوا، ثم أخذ بيد عليّ فرفعها حتى بان بياض أباطهما، وعرفه القوم أجمعون.

فقال عليه السلام: أيها الناس، من أولى الناس بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا: الله ورسوله

(١) - «تفسير الصافي» تأليف الميرزا الكاشاني: ج ٢ ص ٥٦-٦٦.

(٢) - لعل قوله عليه السلام وأنتم مسؤولون إشارة إلى قوله تعالى: «وَقُضِيَ إِلَهُكُمْ رَسُولُونَ»، أي عن ولاية عليّ

بن أبي طالب عليه السلام كما سبق هذا التفسير عن أهل السنة؟

(٣) - بصرى: منطقة من الشام.

أَعْلَمُ، قَالَ إِنَّ اللَّهَ مَوْلَايَ وَأَنَا مَوْلَى الْمُؤْمِنِينَ، وَأَنَا أَوْلَى بِهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ، فَمَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْهِ مَوْلَاهُ كَرَّرَهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، وَفِي لَفْظِ أَحْمَدَ إِمَامِ الْخَنَابِلَةِ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ، وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ وَاحِبِّ مَنْ أَحَبَّه، وَأَبْغِضْ مَنْ أَبْغَضَهُ، وَانصُرْ مَنْ نَصَرَهُ، وَاخْذَلْ مَنْ خَذَلَهُ، وَأَمِرِ الْحَقِّ مَعَ حَيْثُ دَارَ، أَلَا فَيَلْغُ الشَّاهِدُ الْغَائِبُ.

معاشر الناس: إِنَّ اللَّهَ قَدْ نَصَبَهُ لَكُمْ وَلِيًّا وَإِمَامًا، وفرض طاعته على كلِّ أحدٍ،  
ماضي حكمه، جائز قوله، ملعون من خالفه، مباحوم من صدقه، اسمعوا وأطيعوا،  
فإنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ، وعليَّ إمامكم، ثمَّ الإمامة في ولدي من صلته إلى يوم القيامة، لا  
حلال إلَّا ما أحلَّه اللَّه ورسوله ولا حرام إلَّا ما حرَّم اللَّه ورسوله، إلى أن قال: معاشر  
الناس: هذا أنعي ووصيَّ وداعيَّ عليٍّ من آمن بي وعلى تفسير كتاب  
رَبِّي...

معاشرة الناس: آمنوا بالله ورسوله والتور الذي أنزل معه... التور من الله في ثم في علي ثم في التسلسل منه إلى القوائم المهيدي...

معاشر الناس: سيكون بعدي أئمة يدعون إلى التار، ويوم القيامة لا يُنصرون، وإن الله وأنا بريئان منهم، إنيهم وأنصارهم وأتباعهم في الدرك الأسفل من النار. ثم لم يفرقوا حتى نزل أمين وحي الله بقوله: «لَيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَلْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا»<sup>(١)</sup>، فقال النبي ﷺ: الله أكبر على إكمال الدين وإتمام النعمة، ورضا الرب برسالي والولاية لعليّ بعدي». ثم خطبة الخدير، وإن كانت طويلة، وقد طبعت بصورة مستقلة نصاً، وهي مع طولها مذكورة في كتاب «الولاية في طرق حديث الخدير»، للحافظ المؤرخ ابن جرير الطبري.

(١) - سورة المائدة : ٣ .



حديث الغدير والتأويل الشان . . . . . (١٠٥)

وبعدما نزل رسول الله من المنبر، أمر المسلمين كافة أن يهتفوا علي بن أبي طالب عليه السلام، ويسلموا عليه بإمرة المؤمنين، فتهاافت القوم يهتفون أمير المؤمنين عليه السلام، وتحن هناء من الصحابة: الشيخان أبو بكر وعمر، كل يقول: بخ بخ لك يا بن أبي طالب، أصبحت وأمست مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة. وهذا الحديث المتواتر المتيقن عليه بين المسلمين يصريح على ولاية علي بن أبي طالب وإمامته، بحيث لا يبقى مجال للتشكيك بالتأويل.

### حديث الغدير والتأويل الشان

ومع ذلك قد حمل أهل السنة حديث غدير على أن الرسول ﷺ إنما أراد بيان نصرة علي للمسلمين، فيكون المولى في الحديث بمعنى الناصر. ومن البديهي أن هذا التأويل ليس إلا تغطية لحق أهل بيت الرسالة إذ لا يعقل أن يمنع النبي ﷺ أكثر من مائة ألف من الحجيج عن المسير، كما أمرهم بالتوقف والتزول على وجه تلك الرمضاء المحرقة، ثم خطبهم عن الله تعالى في ذلك المكان الذي منه يتفرقون، ليبلغ الشاهد منهم العاتب، وكان غرضه من هذا أن يبين لهم أن علياً عليه السلام إنما هو ناصر لهم، مع أنهم يعلمون بأن علي بن أبي طالب ناصر لهم وللإسلام فلو كان المراد بيان نصرة علي للمسلمين فلماذا سألهم فقال ﷺ: أستم تشهدون أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله، وأن حقه حق وباره حق، وأن الموت حق والبعث حق، وأن الساعة آتية لا ريب فيها، وأن الله يبعث من في القبور؟ ولماذا أخذ على سبيل الفور بيد علي فرفعها إليه حتى بان بياض إبطيه، فقال: أيها الناس إن الله مولاي وأنا مولى المؤمنين، وأنا أولى بهم من أنفسهم، فمن كنت مولاه فهذا علي مولاه.

ولماذا دعا بقوله: «اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصره من نصره، واخذل من خذله» هل ناصر المسلمين يحتاج إلى نصرتهم لو لم يكن لهم إمام

في شؤون دينهم ودنياهم؟

نعم، إمام المسلمين يحتاج إلى نصرتهم، فعليهم أن لا يخذلوه.

فلو كان المراد بيان نصرة علي للمسلمين فقط، فلماذا قرن العترة بالكتاب وجعلها قدوة لأولي الألباب؟

فليس مفاد حديث الغدير إلا أن النبي ﷺ يريد أن يعين ويبين القانون والقادة، فعنى ﷺ بالثقل الأكبر دستور الحكومة الإسلامية، وبالثقل الأصغر قادة المسلمين في الحكومة الإسلامية لأن النبي ﷺ قد خلف الدولة الإسلامية.

وقد أراد بقوله: «إني مخلف فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي» ما هو الدستور في الحكومة الإسلامية ومن هو القائد فيها؟ فالناصر كالمخت، وإن كان من معاني لفظ المولى إلا أن القرائن المتصلة والمتفصلة تؤكد على أن المراد بالمولى من هو الأولى بالتصرف، لا المخت ولا الناصر. ومن القرائن المتصلة هو قوله ﷺ: «أستأولي بكم من أنفسكم»، ثم فرغ على ذلك قوله: «لمن كنت مولاه فعلي مولاه»، فكلمة المولى في الموردين بمعنى واحد. وهو الأولى بالتصرف لا غير، لأن النبي ﷺ مولى المؤمنين بهذا المعنى. ومن القرائن المتصلة ذيل الحديث وهو قوله ﷺ: «اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، واخذل من خذله». ومن المعلوم أن هذا الدعاء يستدعي أن يكون علي بن أبي طالب إماماً وقائداً لهم، فيكون الدعاء ترغيباً لهم على الإطاعة وتحذيراً عن التمرد والمخالفة. ومن القرائن المتصلة هي التهنئة والبيعة والمصافحة، كما عرفت. وهذه الأمور لا تلائم غير معنى الخلافة والأولوية من مولى.

ومن القرائن المتصلة قول النبي ﷺ بعد بيان الولاية: «فليبلغ الشاهد الغائب». كيف يمكن أن يؤكد النبي ﷺ هذا التأكيد في تبليغ الغائبين أمراً يعلمه كل فرد منهم بالكتاب والسنة من الموالات والمحبة والنصرة بين أفراد المسلمين؟

الاحتجاجات من علي بن أبي طالب (ع) ..... (١٠٧)

ومن القرائن المتصلة قوله (ع): «الله أكبر على إكمال الدين وإتمام النعمة ورضا الرب برسالي والولاية لعلي من بعدي». فكيف يعقل أن يكون علي (ع) ناصراً ومحباً للمسلمين بعد النبي (ص) فقط مع أنه كان ناصراً لهم في جميع أدوار حياته.

وأما القرائن المفصلة فكثيرة، منها قصة احرث بن النعمان الفهري التي عرفتها، وآية التبليغ وآية الإكمال.

ومنها المناشدات والاحتجاجات من علي بن أبي طالب (ع) وغيره.

### المناشدات من علي بن أبي طالب (ع)

المناشدة الأولى: مناشدة أمير المؤمنين (ع) يوم الثورى. قال الخوارزمي

الحنفي: أخبرني الشيخ الإمام شهاب الدين أفضل الحفاظ أبو النجيب سعد بن عبد الله بن الحسن الهمداني المعروف بالمروري فيما كتب إلي من همدان، أخبرني الحافظ أبو علي الحسن بن أحمد بن الحسن الحيدام فيما أدن لي في الرواية عنه، أخبرني الشيخ الأديب أبو يعلى عبد الرزاق بن عمر بن إبراهيم الطهراني سنة ثلاث وسعين وأربعمائة، أخبرني الإمام الحافظ طراز المحدثين أبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه الأصفهاني، قال الشيخ الإمام شهاب الدين أبو النجيب سعد بن عبد الله الهمداني، وأخبرنا بهذا الحديث عالياً الإمام الحافظ سليمان بن إبراهيم الأصبهاني في كتابه إلي من أصفهان سنة ٤٨٨ هـ عن أبي بكر أحمد بن موسى بن مردويه، حدثني سليمان بن محمد بن أحمد، حدثني يعلى بن سعد الرازي، حدثني محمد بن حميد، حدثني زاهر بن سليمان بن الحرث بن محمد عن أبي الطفيل عامر بن واثلة، قال: كنت مع علي في البيت يوم الثورى، وسمعته يقول لهم: لأحتجن عليكم بما لا يستطيع عربكم ولا عجمكم تغيير ذلك. ثم قال: أنشدكم الله أيها التفر جمعاً، أفيكم أحد وخذ الله قلبي؟ قالوا: لا، قال: فأنشدكم

الله، هل منكم أحد له أخ مثل جعفر الطّبر في الجنة مع الملائكة؟ قالوا: اللهم لا،  
قال: أئشدكم الله، هل فيكم أحد له عم كعمي، حمزة أسد الله وأسود رسوله سيّد  
الشهداء غيري؟ قالوا: اللهم لا، قال: أئشدكم بالله، هل فيكم أحد له زوجة مثل  
زوجتي فاطمة بنت محمّد سيّد نساء أهل الجنة غيري؟ قالوا: اللهم لا، قال:  
أئشدكم بالله هل فيكم أحد له سبطان مثل مبطي الحسن والحسين سيدي شباب أهل  
الجنة غيري؟ قالوا: اللهم لا، قال: فأئشدكم بالله، هل فيكم أحد ناجي رسول  
الله ﷺ عشر مرّات قدّم بين يدي لجواه صدقة قلبي؟ قالوا: اللهم لا، قال:  
فأئشدكم بالله هل فيكم أحد قال له رسول الله: «من كنت مولاه فعليّ مولاه، اللّٰهُمَّ  
وال من والاه، وعاد من عاداه، والنصر من نصره، ليبلغ الشاهد العائب غيري؟»  
قالوا: اللهم لا، قال: فأئشدكم بالله، هل فيكم أحد قال له رسول الله ﷺ:  
«اللّٰهُمَّ اتّقى بأحبّ خلقك إليك وبليّ وأشدّهم لك حبّاً وليّ حبّاً، يأكل معي من هذا  
الطّير، فأناؤه وأكل معه» غيري؟ قالوا: اللهم لا، قال: فأئشدكم بالله، هل فيكم  
أحد قال له رسول الله ﷺ: لأعطين الرّاية غداً رجلاً يحبّ الله ورسوله ويحبّه الله  
ورسوله، لا يرجع حتّى يفتح الله على يده، إذ رجع غيري مهزماً غيري؟ قالوا:  
اللّٰهُم لا، قال: فأئشدكم، هل فيكم أحد قال فيه رسول الله ﷺ لو قد بنى وليعة:  
«لأبعثن إليكم رجلاً نفسه كنفسى، وطاعته كطاعتي، ومعصيته كمعصيتي، يقتلكم  
بالسيف» غيري؟ قالوا: اللهم لا، قال: فأئشدكم الله، هل فيكم أحد قال رسول  
الله: «كذب من زعم أنّه يحبني ويبغض هذا» غيري؟ قالوا: اللهم لا، قال:  
فأئشدكم بالله هل فيكم أحد سمّ عليه في ساعة واحدة ثلاثة آلاف ملك من  
الملائكة، منهم جبرائيل وميكائيل وإسراييل، حيث جئت بالماء إلى رسول الله ﷺ من  
القليب، غيري؟ قالوا: اللهم لا، قال: فأئشدكم الله، هل فيكم أحد قال له  
جبرائيل: هذه هي المواساة، فقل له رسول الله ﷺ: إنّه مني وأنا منه، وقال

الاحتجاجات من علي بن أبي طالب (عليه السلام) ..... (١٠٩)

جبرائيل: وأنا منكما، غيري؟ قالوا: اللهم لا. قال: فأنشدكم الله، هل فيكم أحد يودي من السماء: لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي، غيري؟ قالوا: اللهم لا، قال: فأنشدكم بالله، هل فيكم أحد يقابل التاكثي والقاسطين والمارقين على لسان النبي، غيري؟ قالوا: اللهم لا، قال: فأنشدكم الله هل فيكم أحد قال له رسول الله ﷺ: إني قاتلت على تريل القرآن وتقبل على تأويل القرآن، غيري؟ قالوا: اللهم لا، قال: فأنشدكم الله، هل فيكم أحد ردت عليه الشمس حتى صلتى العصر في وقتها، غيري؟ قالوا: اللهم لا. قال: فأنشدكم الله، هل فيكم أحد أمره رسول الله أن يأخذ براءة من أبي بكر، فقال أبو بكر: يا رسول الله، نزل في شيء، فقال: إنه لا يودي عنى إلا علي، غيري؟ قالوا: اللهم لا، قال: فأنشدكم بالله هل فيكم أحد قال له رسول الله: لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا كافر، غيري؟ قالوا: اللهم لا، قال: فأنشدكم بالله، أعلمون أنه تعالى أمر بسدة أبوابكم وفتح بابي، فقلتم في ذلك، فقال رسول الله: ما سددت أبوابكم ولا فتحت بابي، بسل الله سدة أبوابكم وفتح بابي غيري؟ قالوا: اللهم نعم، قال: فأنشدكم بالله أعلمون أنه ناجاني يوم العتائف دون الناس، فأطال ذلك فقلتم: نجاه دوننا، فقال: ما أنا التوجيه، بل الله التجاه، غيري؟ قالوا: اللهم نعم، قال: فأنشدكم الله أعلمون أن رسول الله ﷺ قال: الحق مع علي وعلي مع الحق، يدور الحق مع علي كيف دار؟ قالوا: اللهم نعم، قال: فأنشدكم بالله، أعلمون أن رسول الله قال: إني لأرأى اثنين كتاب الله وعترتي أهل بيتي لن تضنوا ما إن تمسكتما بهما، ولن يفترقا حتى يردا علي الخوض؟ قالوا: اللهم نعم، قال: فأنشدكم الله، هل فيكم أحد وفي رسول الله من المشركين بنفسه واضطجع في مضجعه غيري؟ قالوا: اللهم لا، قال: فأنشدكم الله هل فيكم أحد بارز عمرو بن عبد ود العامري، حيث دعاكم إلى

البراز، غيري؟ قالوا: اللهم لا، قال: فأنشدكم بالله، هل فيكم أحد أنزل الله فيه آية التطهير حيث قال: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ...﴾ غيري؟ قالوا: اللهم لا، قال: فأنشدكم بالله، هل فيكم أحد قال له رسول الله: أنت سيد العرب، غيري؟ قالوا: اللهم لا، قال: فأنشدكم الله، هل فيكم أحد قال له رسول الله ﷺ: ما سألت الله شيئاً إلا سألت لك غيري؟ قالوا: اللهم لا<sup>(١)</sup>.

ومن عامر بن وائلة قال: كنت على الباب يوم الثوري، فسمعت علياً يقول: «أنشدكم بالله أمكم من نصح رسول الله يوم غدير خم للولاية غيري؟ قالوا: اللهم لا».

الغالية: مناشدة أمير المؤمنين أبيهم عثمان بن عفان، وهذه المناشدة طويلة، إلا أنا مكّمتي ببعض المقاطع.

قال ﷺ: «فأنشدكم الله أنعلمون حيث نزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾<sup>(٢)</sup>، وحيث نزلت: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾<sup>(٣)</sup>، وحيث نزلت: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ﴾<sup>(٤)</sup>، قال الناس: يا رسول الله انخاصة لي بعض المؤمنين أم عامة لجميعهم؟ فأمر الله عز وجل نبيه ﷺ أن يعلمهم ولاية أمرهم، وأن يفسر لهم من الولاية ما فسّر لهم من صلاتهم وزكاتهم وحجّهم ويصنفي للناس بعد غدير خم، ثم خطب وقال: أيها الناس، إن الله أرسلني برسالة ضاق بها صدري،

(١) - «المناقب» ص ٢٢٢

(٢) - سورة النساء: ٥٩

(٣) - سورة المائدة: ٥٥

(٤) - سورة التوبة: ١٦

الاحتجاجات من علي بن أبي طالب (ع) . . . . . (١١١)

وظننت أن الناس مكثني فأوعدني لأبلغها أو ليعذبني، ثم أمر فتودي بالصلاة جامعة ثم  
خطب فقال: أيها الناس، أتعلمون أن الله عز وجل مولاي وأنا مولى المؤمنين، وأنا  
أولى بهم من أنفسهم، قالوا: بلى يا رسول الله قال: قم يا علي، فقامت، فقال: من  
كنت مولاه فعلى مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه. فقام سلمان فقال: يا  
رسول الله ولأء كماذا؟ فقال: ولأء كولاء من كنت أولى به من نفسه. فانزل الله تعالى  
ذكره: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ...﴾، فكبر رسول الله (ص)، وقال: الله أكبر عمام  
نبيي وقمام دين الله ولاية علي بعدي، فقام أبو بكر وعمر فقالا: يا رسول الله، تلك  
الآيات خاصة في علي (ع) قال: بلى فيه وفي أوصائي إلى يوم القيامة، قالوا: يا  
رسول الله بينهم لنا، قال: علي أخي ووزير ووارثي ووصي وخليفتي في أممي  
وولي كل مؤمن بعدي، ثم ابني الحسن، ثم الحسين، ثم تسعة من ولد ابني الحسين  
واحد بعد واحد، القرآن معهم وهم مع القرآن، لا يفارقونه ولا يفارقههم حتى يردوا  
علي الخوض فقالوا كلهم: اللهم نعم، قد سمعنا ذلك وشهدنا كما قلت، وقال  
بعضهم: قد حفظنا جل ما قلت، ثم نحفظ كله. وهؤلاء الذين حفظوا أحيارنا  
وأفاضلنا. فقال علي (ع): صدقتم ليس كل الناس يستوعون في الحفظ، أنشد الله  
عز وجل من حفظ ذلك من رسول الله (ص) لما قام فأخبر به، فقام زيد بن أرقم،  
والبراء بن عازب، وسلمان وأبو ذر والمقداد وعمار، فقالوا: نشهد لقد حفظنا قول  
رسول الله وهو قائم على المنبر، وأنت إلى جنبه، وهو يقول: يا أيها الناس، إن الله  
عز وجل أمر أن أنصب لكم إمامكم والقائم فيكم بعدي ووصي وخليفتي، والذي  
فرض الله عز وجل على المؤمنين في كتابه طاعته، فترن بطاعته طاعتي، وأمركم  
بولايته، وإني راجعت ربي عشية طعن أهل الاتفاق وتكذيبهم، فأوعدني لأبلغها أو  
ليعذبني. يا أيها الناس، إن الله أمركم في كتابه بالصلاة، فقد بينا لكم، والزكاة  
والصوم والحج فيبينها لكم وفسرناها، وأمركم بالولاية، وإني أشهدكم أنها لهذا

خاصّة، ووضع يده على عليّ بن أبي طالب قال: ثمّ لابنه بعده، ثمّ للأوصياء من بعدهم من ولدهم، لا يفارقون القرآن ولا يفارقهم القرآن حتّى يردوا عليّ حوضي، أيّها الناس، قد بينت لكم مفرعكم بعدي وإمامكم ووليكم وهاديكم، وهو أخي عليّ بن أبي طالب، وهو فيكم بمنزلة فيكم فقلّدوه دينكم وأطيعوه في جميع أموركم، فإنّ عنده جميع ما عنمي لله من علمه وحكمته فاسألوه وتعلّموا منه ومن أوصيائه بعده، ولا تعلموهم ولا تتقدّموهم ولا تخلفوا عليهم فإنهم مع الحقّ والحقّ معهم، لا يزالونه ولا يزالهم، ثمّ جلسوا.

قال سليم: ثمّ قال: عليّ عليه السلام - أيّها الناس أعلمون أنّ الله أنزل في كتابه: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾<sup>(١)</sup>. فجمعني وفاطمة وابني الحسن والحسين ثمّ ألقى علينا كساء وقال: اللهم هؤلاء أهل بيتي وخمسي، يؤمنني ما يؤمنهم، ويؤذيني ما يؤذيهم، ويخرجني مما يخرجهم، فأذهب عنهم الرّجس وطهرهم تطهيراً فقالت أم سلمة: وأنا يدري أنّ الله؟ فقال: أنتك إلى خير، إنّما نزلت في وفي ابني وفي أخي عليّ بن أبي طالب وفي ابني وفي تسعة من ولد أبي الحسن خاصّة، ليس معنا فيها لأحد شرك. فقالوا كلهم: نشهد أنّ أمّ سمية حديثنا بذلك، فسألنا رسول الله صلى الله عليه وآله، فحدثنا كما حدثتنا أم سلمة.

ثمّ قال عليّ عليه السلام: أنشدكم الله أعلمون أنّ الله أنزل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾<sup>(٢)</sup>، فقال سلمان: يا رسول الله عامّة هذا أم خاصّة؟ قال: أمّا المؤمنون فعامّة المؤمنين أمروا بذلك، وأمّا الصادقون فخاصّة لأخي عليّ وأوصيائي من بعده إلى يوم القيامة، فبوا. اللهم نعم... فقال: أنشدكم الله، أعلمون أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قام خطيباً لم يخطب بعد ذلك فقال: يا أيّها الناس إني

(١) - سورة الأحزاب: ٣٣

(٢) - سورة التوبة: ١١٩.



تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي، فمستكوا بهما لن تطلوا، فإن اللطيف الخبير أخبرني وعهد إليّ أنهما لن ينفترقا حتى يردا عليّ الخوض، فقام عمر بن الخطاب شبه المغضب فقال: يا رسول الله أكل أهل بيتك؟ فقال: لا، ولكن أوصيائي منهم، أولهم أحي ووزيري ووارثي وحليفي في أمّتي وولي كلّ مؤمن بعدي هو أولهم، ثمّ ابني الحسن، ثمّ ابني الحسين ثمّ تسعة من ولد الحسين واحد بعد واحد، حتى يردوا عليّ الخوض. هم شهداء الله في أرضه وحجّته على خلقه، وخزان علمه ومعادن حكمته، من أطاعهم أطاع الله، ومن عصاهم عصى الله. فقالوا كلّهم: نشهد أن رسول الله ﷺ قال ذلك<sup>(١)</sup>

الثالثة: احتجاج أمير المؤمنين ومناشدته الذين أرادوا الغائلة. قال عامر بن وائلة: «كنت على الباب يوم الشورى، فارتفعت الأصوات بينهم، فسمعت علياً يقول: بايع الناس أبا بكر وأنا والله أولى بالأمر منه، وأحقّ به منه، فسمعت وأطعت مخافة أن يرجع الناس كفّاراً، يضرب بعضهم رقاب بعض بالسيف ثمّ بايع الناس عمر، وأنا والله أولى بالأمر منه، وأحقّ به منه، فسمعت وأطعت مخافة أن يرجع الناس كفّاراً، يضرب بعضهم رقاب بعض بالسيف.

ثمّ أنتم تريدون أن تبايعوا عثمان؟! إذا لا أسمع ولا أطيع، وإنّ عمر جعلني من خمسة نفر أنا سادسهم، لا يعرف لي فضلاً عليهم في الصلاح، ولا يعرفونه لي، كلّنا فيه شرع سواء، وأيم الله لو أشاء أن أنكّم، ثمّ لا يستطيع عريتهم ولا عجمتهم ولا معاهد منهم ولا المشرك ردّ محصلة منها لفعلت»<sup>(٢)</sup>. ثمّ ذكر جميع ما تقدّم في مناشدته الأولى والثانية.

وهذه المناشدات دليل كافٍ على إمامة علي بن أبي طالب من قبل الله ورسوله،

(١) - «فرائد السمطين» لشيخ الإسلام الشافعي الحموي ج ١ ص ٣١٢-٣١٨.

(٢) - «فرائد السمطين»: ج ١ ص ٣١٩.

إلا أن الصحابة أخرجوها عن أهل بيت رسول الله عصباً وعناداً. ثم هذه الكتب التي ذكرت فيها هذه المناشدات من أكبر أهل السنة. ونكتفي بهذا المقدار تجنباً عن التطويل، وإلا فاحتجاجات علي بن أبي طالب كثيرة، فلا ينبغي الشك بعد هذه الأمور في كون «مولى» في حديث لعدير بمعنى أولى بالتصرف، لا بمعنى الناصر أو المحب.

وأما الاحتجاجات التي صدرت من غير علي عليه السلام فهي كثيرة وردت في موارد مختلفة، لذا سكتفي بذكر بعضها مع إسقاط الأساسيد نجماً عن التطويل.

احتجاج فاطمة بنت رسول الله ﷺ. حيث قلت ﷺ أسئتم قول رسول الله يوم غدیر خم: من كنت مولاه فعلي مولاه. وقوله ﷺ: أنت متي بمزلة هارون من موسى ﷺ<sup>(١)</sup>.

احتجاج الإمام الحسن عليه السلام: **وَمَا أَجْمَعُ عَلَيَّ صَلَاحَ مَعَاوِيَةَ قَامَ خَطِيئاً، وَحَمْدُ اللَّهِ، وَائْتَى عَلَيْهِ، وَدَكَرَ حَدَّثَ الْمُصْطَفَى بِنُزُولِهِ وَالنَّبِيُّ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّا أَهْلُ الْبَيْتِ أَكْرَمُ مَا أَكْرَمَ اللَّهُ بِالإِسْلَامِ، وَاحْتَارْنَا وَاصْطَفَانَا، وَأَدْهَبَ عَمَّا الرَّجْسِ وَطَهَّرَنَا تَطْهِيراً...**

إلى أن قال: «وقد سمعت هذه الأمة جدي رسول الله ﷺ يقول: ما وُلّت أمة أمرها رجالاً وفيهم من هو أعلم منه، إلا لم يزل أمرهم سفلاً حتى يرجعوا إلى ما تركوه وسمعوه يقول لأبي: أنت متي بمزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي. وقد رأوه وسمعوه حين أخذ بيد أبي بغدير خم وقال لهم: من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ثم أمرهم أن يبلغ الشاهد الغائب»<sup>(٢)</sup>.

(١) - ذكرها شمس الدين أبو الخير الحرري الممشقي في كتابه «أسى المصائب في مناقب علي بن أبي طالب» عن السجدي في «الاصواء للامع» ج ٩ ص ٢٥٦، والشوكاني في «اللبدر للامع»: ج ٢ ص ٢٩٧.

(٢) - «بتايع المودة». ج ٣ ص ١٥٠، لقديري الحلي، تركنا لئيل خوفاً من التطويل.

احتجاج الإمام الحسين (عليه السلام). فلما كان قبل موت معاوية بستين حجج الحسين بن علي (عليه السلام) فجمع الحسين (عليه السلام) بني هاشم، رجالهم ونساءهم ومواليهم وشيعتهم، من حج منهم ومن لم يحج، ومن الأنصار ممن يعرف الحسين وأهل بيته، ثم لم يترك أحداً حج ذلك العام من أصحاب رسول الله ومن التابعين من الأنصار المعروفين بالصلاح والنسك، إلا جمعهم واجتمع عليه بمنى أكثر من سبعمائة رجل، وأكثرهم من التابعين، ونحو مائتي رجل من أصحاب النبي (صلى الله عليه وآله)، فقام ليهم خطيباً، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: أما بعد: فإن هذا الطاغية قد صنع بسا وبشيئنا ما علمتم ورأيتم وشهدتم وبغكم، وإني أريد أن أمألكم عن شيء، فإن صدقت فصدقوني، وإن كذبت فكذبوني، وأسمعوا مقالتي واكتبوا قولي، ثم أرجعوا إلى أمصاركم ولهائلكم ومن التمتنوه من الناس روثنم به، فادعوه إلى ما تعلمون من حق، فإننا نخاف أن يندرس هذا الحق ويذهب ويغيب، والله متم نوره ولو كره الكافرون. وما ترك شيئاً مما أنزل الله في القرآن فيهم إلا تلاه وفسره ولا شيئاً مما قاله رسول الله (صلى الله عليه وآله) في أبيه وأمه ونفسه وأهل بيته إلا رواه، وكل ذلك يقولون: اللهم نعم، قد سمعنا وشهدنا. ويقول التابعون: اللهم نعم، قد حدثني به من أصدقائه وأئمنه من الصحابة إلى أن قال (عليه السلام): أشدكم الله، أعلمون أن رسول الله (صلى الله عليه وآله) يوم غدیر خم، فنادى له بالولاية وقال: ليبلغ الشاهد الغائب؟ قالوا: اللهم نعم، الحديث<sup>(١)</sup>.

احتجاج الإمام الحسين علي عمر بن الخطاب في الإمامة والخلافة. روي أن عمر بن الخطاب كان يخطب الناس على منبر رسول الله (صلى الله عليه وآله)، فذكر في خطبته أنه أولى بالمؤمنين من أنفسهم، فقال له الحسين (عليه السلام) من ناحية المسجد: انزل أيها الكذاب عن منبر أبي رسول الله (صلى الله عليه وآله) لا منبر إليك!

(١) - «الغدیر، للعلامة» الأميني: ج ١ ص ١٩٨ و ١٩٩.

بالمؤمنين من أنفسهم، فقال له الحسين عليه السلام من ناحية المسجد: انزل أيها الكذاب عن منبر أبي رسول الله صلى الله عليه وآله لا منبر أبيك!

فقال له عمر: فمنبر أبيك لعمرى يا حسين لا منبر أبي، من علمك هذا أبوك علي بن أبي طالب؟

فقال له الحسين عليه السلام: إن أطع أبي فبم أمرني فلعمرى إنه طاد وأنا مهتد به وله في رقاب الناس البيعة على عهد رسول الله، نزل به جبرائيل من عند الله تعالى، لا ينكرها إلا جاحد بالكتاب، قد عرفها الناس بقومهم وأنكروها بالستهم، وويل للمتكبرين حقنا أهل البيت، ماذا يلصقهم به محمد رسول الله صلى الله عليه وآله من إدامة الغصب وشلة العداوة.

فقال عمر: يا حسين من أنكر حق أبيك فعليه لعنة الله، أمرنا الناس متأمرين، ولو أمروا أباك لأطعنا. فقال له الحسين: يا ابن الخطايا فأي الناس أمرك على نفسه قبل أن تؤمر أباً بكر عني نفسك ليرمرك على الناس بلا حجة من التي ولا رضا من آل محمد؟ فرضاكم كان محمد صلى الله عليه وآله أبصاً، أو رضا أهله كان له سحقاً؟ أما والله لو أن لسان مقالاً يطول تصديقه وفعلاً يعينه المؤمنون، لما تحطأت رقاب آل محمد، ترقى سبرهم، وصرت الحاكم عليهم بكتاب نزل فيهم لا تعرف معجمه، ولا تدري تأويله الأسماع والأذان، المحطى والمصوب عندك سواء، فجراك الله جزاك، وسألك عما أحدثت سؤالاً حقيقاً.

قال فنزل عمر مغضباً، فمشى معه أساس من أصحابه حتى أتى باب أمير المؤمنين عليه السلام، واستأذن عنده فأذن له، فدخل فقال: يا أبا الحسن، ما لقيت اليوم من ابنك الحسين، يجهرنا بصوت في مسجد رسول الله ويحرّض علي الطغام وأهل المدينة.

فقال له الحسن عليه السلام: على مثل الحسين ابن النبي صلى الله عليه وآله يشغب بمن لا حكم له، أو

احتجاج عمار بن ياسر على عمرو بن العاص يوم صفين ..... (١١٧)  
يقول بالطعام على أهل دينه؟ أما والله ما نلت إلا بالطعام، فلمن الله من حرّض  
الطعام.

فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: مهلاً يا أبا محمد فإني لن تكون قريب الغضب، ولا  
ثيم الحسب، ولا فيك عروق من السودان، اسمع كلامي ولا تعجل بالكلام، فقال  
له عمر: يا أبا الحسن إنهما ليهما في أنفسهما بما لا يرى بغير الخلافة، فقال أمير  
المؤمنين: هما أقرب نسباً برسول الله من أن يهما، أما فارضهما يا بن الخطاب بحقهما  
يرضى عنك من بعدهما، قال: وما رضاءهما يا أبا الحسن؟ قال: رضاءهما الرجعة  
عن الخطيئة والتقية عن المعصية بالتوبة.

فقال له عمر: أدب يا أبا الحسن إني لا يتعاطى السلاطين الذين هم  
الحكماء في الأرض. فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: أنا أؤدب أهل المعاصي على  
معاصيهم، ومن أسأف عليه الذنّة والهلكة فأما من والده رسول الله، ونحله أدبه،  
فإنه لا يتقل إلى أدب غير له منه، أما فارضهما يا بن الخطاب؟ قال: فخرج عمر  
فاستقبله عثمان بن عفان، وعبد الرحمن بن عوف، فقال له عبد الرحمن: يا أبا  
حفص ما صنعت فقد طالت بكما الحجّة؟ فقال له عمر: وهل حجّة مع ابن أبي  
طالب وشبيليه؟<sup>(١)</sup>

احتجاج عمار بن ياسر يوم صفين على عمرو بن العاص: روى نصر بن مزاحم  
الكوفي في كتاب صفين في حديث طويل عن عمار بن ياسر، يخاطب عمرو بن  
العاص يوم صفين، قال: «أمرني رسول الله ﷺ أن أقاتل الناكثين وقد فعلت،  
وأمرني أن أقاتل القاسطين فأنتم هم، وأما المارقين، فما أدري أدركهم أم لا، أيها  
الابتر، ألسنت تعلم أن رسول الله ﷺ قال لعلي: من كنت مولاه فعلي مولاه،  
اللهم وال من والاه وعاد من عاداه؟ وأنا مولى الله ورسوله وعلي بعده، وليس لك

(١) - «احتجاج الطبرسي»: ج ٢ ص ٢٩٢.

مولي»<sup>(١)</sup>.

احتجاج برد علي عمرو بن العاص، قال أبو محمد بن قتيبة: وذكروا أن رجلاً من همدان يقال له برد، قدم على معاوية لسمع عمر أيقع في علي عليه السلام، فقال له: يا عمرو، إن أشياخنا سمعوا رسول الله ﷺ يقول: من كنت مولاه فعلي مولاه، فحق ذلك أم باطل؟ فقال عمرو: حق وأنا أزيدك: إنه ليس أحد من صحابة رسول الله له مناقب مثل مناقب علي، فمزع الفتى، فقال عمرو: إنه أفسدها بأمره في عثمان، فقال برد: هل أمر أو قتل؟ قال: لا ولكنه آوى ومنع قال: فهل بايعه الناس عليها؟ قال نعم، قال: فما أخرجك من بيعته؟ قال اتهمني إياه في عثمان، قال له: وأنت أيضاً قد اتهمت، قال: صدقت فيها خرجت إلى فلسطين، فرجع الفتى إلى قومه فقال: إنا أتينا قوماً أخذنا الحجة عليهم من أفواههم علي على الحق فاتبعوه»<sup>(٢)</sup>.

احتجاج عمرو بن العاص على معاوية: ذكر الخطيب الخوارزمي الحنفي في المناقب: كتاباً لمعاوية كتبه إلى عمرو بن العاص يطلب منه النصرة في حرب صفين، ثم ذكر كتاباً لعمرو مجيباً به معاوية<sup>(٣)</sup>.

ومن جملة كتاب عمرو قوله: «وأما ما سبت أبا الحسن أبا رسول الله ووصيته إلى البغي والحسد على عثمان، رسميت الصحابة فسقة، وزعمت أنه أشلاهم على قتله، فهذا كذب وغواية ويحك يا معاوية؟ أم علمت أن أبا الحسن بذل نفسه بين يدي رسول الله ﷺ وبات على فراشه؟ وهو صاحب السبق إلى الإسلام والهجرة، وقد قال فيه رسول الله: هو مني وأنا منه، وهو مني بمنزلة هارون من

(١) - «التعدير للعلامة» الأُمِّي: ج ١ ص ٢٠٢، نقلاً عن كتاب «صفين»: ص ١٧٦.

(٢) - «الإمامة والسياسة»: ص ٩٣ طبع القديم، و ص ١٠٩ طبع الجديد.

(٣) - «المناقب»: ص ١٢٤ طبع القديم، و ص ١٢٩ طبع الجديد.

موسى إلا أنه لا نبي بعدي؟ وقال فيه يوم غدير خم: ألا من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله»، والمعروف أن عمرو بن العاص لم يبايع معاوية إلا بعد أن كتب له كتاباً بمصر على أنها طعمة له<sup>(١)</sup>.

وكذا معاوية لا يبايع علياً إلا إذا كتب له كتاباً بالشام ومعه مصر أيضاً على أنهما هبة له وجباية مادام حياً، وهذا ما قلّه معاوية لجرير رسول الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام، قال له بالحرف الواحد: «اكتب إلى صاحبك أن يجعل لي الشام ومصر جباية»<sup>(٢)</sup>.

فعلى الذين يظنون أن علياً عليه السلام لا يعرف السياسة أن يدرسوا التاريخ، ويذكروا هذه الحقيقة، وينظروا إلى معاوية نظرتهم إلى ابن العاص، لأن الرجلين من طينة واحدة، وعلى مبدأ واحد، وهو مبدأ الكسب والمساومة، وارتكاب الجرائم والمآثم من أجل المصالح والمزاكز.

قال المستشرق «أوزبورده»: «كان معاوية محادعاً داهية ذا قلب حال من كل شفقة، كان ذلك الأموي لا يتهيب الإقدام على أية جريمة من أجل أن يضمن مركزه»<sup>(٣)</sup>.

أما جريمة عمرو بن العاص فهي خدعته في حرب صفين، حينما أشرف جيش الإمام على الفتح، ولم يبق إلا ساعات، فقال ابن العاص: أيها الناس من كان معه مصحف فليرفعه على رمح، فتوقف جيش الإمام عن القتال، وقالوا بوقف القتال وقبول التحكيم.

(١) - «الإمام علي بن أبي طالب»، تأليف محمد رضا ص ١٥٤

(٢) - «فضائل الإمام علي عليه السلام»، تأليف محمد حواد معية، ص ١٤٥.

(٣) - «روح الإسلام لسيد مير علي»، ص ٢٠٥ ترجمة عمر الديراوي.

أما أمير المؤمنين فهو القاتل : «والله إن ديناكم عندي لأهون من ورقة في فم جرادة تضمها . ما لعلني ونعيم يفي ولذة لا تفي ؟» .

احتجاج قيس بن سعد . قدم معاوية بن أبي سفيان حاجاً إلى المدينة في أيام خلافته بعدما توفي الإمام الحسن عليه السلام ، واستقبله أهل المدينة ، فجرى بينه وبين قيس بن سعد أبي عبادة الأنصاري الخزرجي الصحابي الكبير حديث طويل ، وفيه أنه قال قيس : ولعمري ما لأحد من الأنصار ولا لقريش ولا لأحد من العرب والعجم في الخلافة حق مع عليّ وولده من بعده بعدما نصّه .

فغضب معاوية وقال : يا بن سعد ، ممن أخذت هذا؟ وعمى رويته؟ وعمى سمعته؟ أبوك أحبرك بذلك وعنه أخذته؟ فقال قيس : سمعته وأخذته ممن هو خير من أبي وأعظم حقاً من أبي . قال : ممن؟ قال : عليّ بن أبي طالب عالم هذه الأمة وصديقها الذي أنزل الله فيه : «قُلْ كَفَى بِاللّهِ شَهِيداً بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ»<sup>(١)</sup> ، فلم يدع آية نزلت في عليّ عليه السلام إلا قد ذكرها .

قال معاوية : فإنّ صديقها أبو بكر وفروقه عمر والذي عنده علم الكتاب هبذ الله بن سلام .

قال قيس . أحق هذه الأسماء وأولى بها الذي أنزل الله فيه : «أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَتِيمَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ»<sup>(٢)</sup> ، والذي نصّه رسول الله ﷺ بغدير خم فقال : «من كنت مولاه أولى به من نفسه فعليّ أولى به من نفسه» ، وفي غزوة تبوك : «أنت منّي بمقالة هارون من موسى إلا أنه لا نبيّ بعدي»<sup>(٣)</sup> .

وهناك احتجاجات أخرى تركت ذكرها تجباً عن التّطويل .

<sup>(١)</sup> - سورة الرعد : ٤٣ .

<sup>(٢)</sup> - سورة هود : ١٧ .

<sup>(٣)</sup> - «الغدير» : ج ١ ص ٢٠٨ ، نقلاً من كتاب سليم بن قيس الهلالي



المراد من كلمة المولى في حديث الغدير ..... (١٢١)

ويعد هذه المناشدات والاحتجاجات يعلم بالضرورة أن المراد بكلمة المولى في حديث الغدير هو الأولي بالتصرف، ولا يعقل أن يكون المراد به الناصر أو المحب. فالقول بأن المراد من المولى في الحديث هو ناصر أو المحب، ليس إلا تغطية بحق آل البيت وتأيداً لأعدائهم.

ومن القرائن التي تؤكد على أن المراد بمولى هو أولى بالتصرف حديث التهنئة بعد خطبة النبي ﷺ، حيث قال النبي ﷺ: «معاشر الناس قولوا: أعطيناك علياً ذلك عهداً عن أنفسنا ومرثاقاً بالسنتنا وصلة بأيدينا نؤديه إلى أولادنا وأهاليها، لا يهي بذلك بدلاً وأنت شهيد علينا، وكفى بالله شهيداً، قولوا ما قلت لكم وسلموا على علي بإمرة المؤمنين، وقولوا: الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله، فإن الله يعلم كل صوت وخائنة كل نفس، فمن نكث فإنما ينكث علي نفسه، ومن أولى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً، قولوا ما يرضي الله عنكم، فإن تكفروا فإن الله غني عنكم».

قال زيد بن أرقم: فعند ذلك بادر الناس بقولهم: نعم، سمعنا وأطعنا علي أمر الله ورسوله بقلوبنا، وكان أول من صافق النبي ﷺ وعلياً أبو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وباقي المهاجرين ولانصار، وباقي الناس، إلى أن صلى الظهرين في وقت واحد، وامتد ذلك إلى أن صلى العشاءين في وقت واحد، وأوصلوا البيعة والمصافحة<sup>(١)</sup>.

قال المؤرخ ابن خاوند شاه، وهو من أهل السنة، بعد ذكر حديث الغدير ما ترجمته: «ثم جلس رسول الله في خيمة تختص به، وأمر أمير المؤمنين علياً ﷺ أن يجلس في خيمة أخرى، وأمر أطباق الناس بأن يهتفوا علياً في خيمته، ولما فرغ الناس من التهنئة له، أمر رسول الله أمهات المؤمنين بأن يسرن إليه ويهتفه ففعلن،

(١) - «كتاب الولاية»: تأليف محمد بن جرير الطبري: ص ٢١٤-٢١٦.

ومن هنا من الصحابة عمر بن الخطاب فقال: هيثاً لك يا بن أبي طالب، أصبحت مولاي ومولى جميع المؤمنين والمؤمنات<sup>(١)</sup>.

وقال غياث الدين في «حبيب السيرة» ما معرّفه. «ثم جلس أمير المؤمنين بأمر من النبي ﷺ في خيمة تختص به، يزوره الناس ويهتئون به، وفيهم عمر بن الخطاب فقال: بخ بخ يا بن أبي طالب، أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة. ثم أمر النبي ﷺ أمهات المؤمنين بالدخول على أمير المؤمنين والتهنئة له»<sup>(٢)</sup>.

وخصوص حديث تهنة الشيخين روه من أئمة الحديث والتفسير والتاريخ من رجال السنة كثير<sup>(٣)</sup>.

ومع هذه القرائن التي تفيد القطع بأن مراد بالمولى هو أولى بالتصرف لا يبقى مجال لتأويل حديث الغدير.

### عليّ ﷺ وحديث الثقلين

الثاني: حديث الثقلين. بعد ذكرنا لحديث الغدير في سياق الاستدلال على خلافة عليّ ﷺ بالنصوص المتواترة نتطرق الآن إلى حديث الثقلين، وهذا الحديث، وإن ورد بالفاظ متعددة، إلا أن نكتفي بذكر بعضها:

الأول: عن زيد بن أرقم قال: قال رسول الله ﷺ: «يوشك أن أدعى لأحبيب، وإني تارك فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الآخر، كتاب الله، وعترتي أهل بيتي، فانظروا كيف تحلفوني فيهما فإنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض».

الثاني: في الغدير قال ﷺ في خطبته المشهورة: «... فانظروا كيف تحلفوني في الثقلين. فتنادى مناد: وما الثقلان يا رسول الله؟ فقال ﷺ: كتاب الله، طرأ بسيد

(١) - «روضة الصفا»: الجزء الثاني من المجلد الأول، ص ١٧٣.

(٢) - «حبيب السيرة»، تأليف غياث الدين: ج ١ ص ١٤٤.

(٣) - راجع «الغدير» للعلامة الأميني: ج ١ ص ٢٧٢.

علي عليه السلام وحديث القلن ..... (١٢٣) .

الله عز وجل وطرف بأيديكم، فتمسكوا به لا تفلتوا، والآخرة: عتري، وإن اللطيف الخبير يأتي ألهما لن يفترقا حتى يردا علي الخوض، فسألت ذلك لهما ربّي فلا تقمواهما فتهلكوا، ولا تقصروا عنهما فتهلكوا، ولا تعلموهما فهم أعلم منكم»<sup>(١)</sup>.

الثالث: قال رسول الله ﷺ: «أيها الناس إني تارك فيكم أمرين لن تضلوا إن اتبعتموهما، وهما كتاب الله، وأهل بيتي عتري»<sup>(٢)</sup>.

الرابع: وروى الحافظ جمال الدين محمد بن يوسف الزرندي المدني في كتابه «نظم درر السمطين» عن زيد بن أرقم قال: «أقل رسول الله ﷺ يوم حجة الوداع فقال: إني فرطكم على الخوض، لألكم بعي، وإلكم توشكون أن تردوا علي الخوض، فاسألکم من قلبي، كيف علمتموني فيهما؟ فقام رجل من المهاجرين، فقال: ما الثقلان؟ قال: الأكبر منهما كتاب الله والأصغر عتري، فتمسكوا بهما، فمن استقبل قلبي وأجاب دعوتي فليست له عتري خيراً، فلا تقتلوهم ولا تقهروهم، ولا تقصروا عنهم، وإني قد سألت لهما اللطيف الخبير فأعطاني أن يردا كهاتين، وأشار بالمسبحتين، ناصرهما لي ناصر، وحاذلهما لي حاذل، وليهما لي ولي، وعدوهما لي عدو»<sup>(٣)</sup>.

الخامس: قول النبي ﷺ: «إني تارك فيكم خليتين كتاب الله، وأهل بيتي،

<sup>(١)</sup> - «مجمع الزوائد» للهيتمي: ج ٩ ص ١٦٣. و«ينابيع المودة» للقندوزي الحنفي: ج ١ ص ٣٥.

<sup>(٢)</sup> - «ينابيع المودة» للقندوزي الحنفي: ج ١ ص ٣٥.

<sup>(٣)</sup> - «ينابيع المودة»: ج ١ ص ٣٥.

والهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الخوض»<sup>(١)</sup>.

ورواه الثعلبي في تفسير قوله تعالى: «وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ».

فلا ينبغي الشك في صحة الحديث، لأنه بالفاظه المختلفة متواتر بين الفريقين.

وأما دلالة الحديث على إمامة الأئمة من أهل البيت عليهم السلام فواضحة وصريح الشمس في رابعة النهار. لأن النبي صلى الله عليه وآله قد خلف الدولة الإسلامية التي لا بد أن تكون لها القيادة والدستور. والمستعاد من الحديث أن القيادة تختص بأهل البيت والدستور بالكتاب.

فلولا قيادة أهل البيت وإمامتهم لم يكن هناك معنى لتصريح النبي صلى الله عليه وآله بعدم افتراق الكتاب حتى يردا الخوض، فذلك دليل على علمهم بالكتاب دون غيرهم، وعدم مخالفتهم له قولاً وعملاً.

ولولا إمامتهم لم يكن هناك وجه يجعلهم عدلاً للقرآن، وذلك يستدعي وحسب التمسك بهم، كما يحق التمسك بالقرآن ومن البديهي أنه لا يحب التمسك إلا بالنبي أو الإمام المعصوم.

ويؤكد على ذلك ما تقدم من بعض الألفاظ، حيث جعلهما النبي صلى الله عليه وآله خليفتين. فخلافة القرآن ليست إلا بكونه دستوراً للحكومة الإسلامية، وخلافة العترة ليست إلا بإمامتهم وقيامهم بمصالح الإسلام والمسلمين. ويؤيده وقوع قول النبي صلى الله عليه وآله: «إني تارك فيكم الثقلين» بعد إخباره عن قرب موته.

إذ من البديهي أن صاحب السلطة إذا ذكر موته، ثم قال: إني تارك فيكم فلاناً أو كتاباً، لم يفهم من كلامه إلا العهد إلى ذلك الشخص بالإمارة والولاية.

<sup>(١)</sup> - «تبايع المودة». ح ١ ص ٣٧، وقد روى حديث الثقلين أحمد بن حنبل إمام الخنابلة في مسنده، في الجزء الثالث: ص ١٦، ٢٦، ٥٩، وفي الجزء الرابع، ص ٣٦٦، ٣٧١، وفي الجزء الخامس: ص ٣٢٦، ورواه مسلم في مسائل علي عليه السلام: ح ٧ ص ١٢٣.

علي عليه السلام وحديث الثقلين ..... (١٢٥)

وقوله عليه السلام في بعض الألفاظ: «إني تارك فيكم أمرين لن تضلوا إن البعث وهما» صريح في إمامة أهل البيت، إذ لا ضلال في متابعتهم، والنبي عليه السلام علق عدم ضلال أمته على التمسك بالثقلين.

فحديث الثقلين بالفاظه المختلفة برهان قطعي على إمامة العترة الطاهرة وضلالة من خالفهم في الإمامة وغيرها من الأحكام.

وفي بعض الألفاظ قد كرر النبي عليه السلام أهل بيته ثلاث مرات، حيث قال: «أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي»<sup>(١)</sup>.

ومع ذلك لا يذكر خطباء الجمعة من أهل السنة: «وعترتي أهل بيتي»، بل يذكرون كلمة «وسنتي» بدل «وعترتي»، مع أن ما هو الموجود في مصادرهم هو قول النبي عليه السلام: «إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله، وعترتي أهل بيتي»، كما عرفت وقد تشعنا في مصادرهم الموجودة عندنا، ولكن ما وجدت كلمة «سنتي» بدل «عترتي».

فعليك أيها القارئ الكريم، أن تشبه إلى هذا التحريف والتروير وأسأل خطباء الجمعة: لماذا يذكرون ما وضعه الوضاعون وتجر الحديث الذين اتخذوا الكذب على الله ورسوله مهنة لهم والذين استخدمتهم الحكومات الأموية والعباسية لوضع الأحاديث حسب أهوائهم ومصالحهم الشخصية؟ ولماذا لم يذكروا ولو مرة واحدة ما أكدّه النبي عليه السلام لأهل بيته، ليس أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً. ولكن ليس ذكر الحديث المحرف وترك الحديث الصحيح إلا تغطية للحق، وقد رمى بعض علماء أهل السنة الشيعة بالكذب والدجل حيث يقول: الشيعة خذلهم الله الذين ليسوا بمسلمين، لأنهم لا يعرفون من أصل الدين شيئاً<sup>(٢)</sup> مع

(١) - «صحيح مسلم»: ج ٧ ص ١٢٣.

(٢) - «منهاج السنة النبوية» لابن تيمية: ج ١ ص ٢.

أن الخذلان للذين خذلوا أهل البيت بصريح قول النبي ﷺ في حديث الغدير، حيث قال: «اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله»، وبصريح حديث الثقلين حيث قرأ ﷺ: «ناصرهما لي ناصر وعاذلهم لي عاذل» وبعض أهل السنة قد خذل أهل البيت، حيث أسقطهم عن حديث الثقلين، فوضع «السنة» مكان «العترة».

وأما ما يكرره أهل السنة في خطبة الجمعة من حديث «تروكت فيكم ما إن تمسكتكم به لن تصلوا بعده أبداً. كتب الله وسقي»، فمردود من وجوه:  
الأول: إنه حديث آحاد لا يقتضي عملاً ولا عملاً، فلا يعارض ما ثبت عند المسلمين نواتره كحديث الثقلين.

الثاني: إن أئمة الحديث عند أهل السنة لم يقلوا هذه الكلمة في شيء من صحاحهم ومساندهم المعتبرة لديهم فلو كانت صحيحة لأخرجوها ولم يخرجوا غيرها، فعدم إخراجهم لها دليل على أنها موضوعية وضعها الأمويون ليسقطوا بذلك عترة النبي ﷺ، لأن عداوة الأمويين لعترة النبي ﷺ أمر غير قابل للإنكار.

الثالث: إن رسول الله ﷺ لم يقرن عترة بكتاب الله إلا لأنه علمهم علومه وحملهم أحكامه، ليقوموا بحفظها ورعايتها، ويوضحوا للأمة غوامضها، ويدلوها إلى تعاليم القرآن كما أزل له تعالى، وذلك لا يمكن أن يكون إلا لأعداله المعصومين بحكم النبي ﷺ.

الرابع: إن الجمع بين الحديثين على فرض صحة حديث «وسنتي» يستدعي أن الحث من النبي ﷺ وقع على التمسك بالكتاب والسنة ويعلمائهما من أهل البيت، ويستفاد من مجموع ذلك بقاء الأمور الثلاثة إلى يوم الساعة.

وأن النبي ﷺ أوجب على المسلمين الرجوع إلى آل بيته في فهم الكتاب والسنة لعلمه بأن المسلمين - قديماً وحديثاً - يجهلون معاني كتاب الله، ويجهلون السنة

ولا يفهمون ما هو المقصود منهما .

الخامس : لو كان التمسك بالكتاب والسنة وحدهما يعني المسلمين عن التمسك بعتره النبي الذي حكم على المسلمين بوجوب التمسك بهم وبالكتاب لثلاً يقيموا في الضلال المبين ، لما وقع أكثر المسلمين في الضلال الواضح ، وأوضح دليل على ذلك ما وقع فيه الأئمة الأربعة من الاختلاف في حكم الكتاب والسنة في الواقعة الواحدة ، مع أن حكم الكتاب والسنة في الواقعة الواحدة لا يتغير ولا يتبدل ، فأحد المختلفين في ضلال وخطأ بلا شك

السادس : أنه لو كان التمسك بالكتاب والسنة وحدهما يعني الأمة من الوقوع في الضلال ، لما أوجب الله تعالى السؤال عن المعصوم عند عدم العلم بما في الكتاب والسنة حيث قال تعالى : ﴿وَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾<sup>(١)</sup> ، إذ المراد من أهل الذكر هو الإمام المعصوم كما في بعض الروايات الواردة من أهل البيت عليه السلام وذلك لأن وجوب السؤال يستلزم وجوب الجواب ، وهو الآخر يستلزم وجوب القبول والعمل على طمعة ، ووجوب القبول والعمل به مطلقاً يستلزم عصمة المسؤول ، وذلك لأنه لو لم يكن معصوماً لأجاب بالخطأ ، ولازم ذلك وجوب العمل بالخطأ ، ولا شيء من الخطأ يجوز العمل به فضلاً عن وجوب العمل به ، ولما وجب العمل به مطلقاً بحكم إطلاق الآية ، علمنا أنه معصوم .

فالخلاصة إن التمسك بالكتاب والسنة لا يعصم الأمة عن الوقوع في الضلال إذا لم يكن ثمة إمام معصوم يقوم بأمرهم ويرشد الأمة إلى ما فيهما من أحكام وعلوم ؟ ولا يمكن أن يكون الخافض للشرعية المتمثلة في الكتاب والسنة غير الأئمة المعصومين من مجتهدي الأمة ، لأن المجتهد يجوز عليه الخطأ ، فلا يقدر على حفظ الشريعة من الضياع ، ولا يصلح أن يكون حافظاً لها وقائماً بها كما أراد الله وأنزله .

### عليؑ وحديث المنزلة

الثالث : حديث المنزلة . . وهذا الحديث قد ورد في موارد متعددة .

منها : غزوة تبوك : «عن مصعب بن سعد عن أبيه ، أن رسول الله ﷺ خرج إلى تبوك واستخلف علياً فقال : أتخلفني في الصبيان والنساء ؟ قال : ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه ليس بي بعدي»<sup>(١)</sup> .

ومنها : «عن ابن عباس أن عمر قال : كفوا عن ذكر علي بن أبي طالب ، فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول في علي ثلاث خصال ، لئن يكون لي واحدة منهن أحب إلي مما طلعت عليه الشمس ، كنت وأبو بكر وأبو عبيدة ونفر من أصحاب رسول الله ﷺ ، والتي ﷺ متكن علي علي ، حتى ضرب علي منكبه ثم قال : أنت يا علي أول المؤمنين إيماناً ، وأولهم إسلاماً ثم قال : أنت مني بمنزلة هارون من موسى ، وكذب من رعم أنه يحبني ويغضبك»<sup>(٢)</sup> .

ومنها : في قصة المواحاة عن زيد بن أبي الأوفى ، أن النبي ﷺ قال . «والذي بعثني بالحق ، ما احترقك إلا لنفسي ، وأنت مني بمنزلة هارون من موسى . .»<sup>(٣)</sup> .

ومنها : عن أم سليم ، أن النبي ﷺ قال لها : «يا أم سليم ، إن علياً لحمه من لحمي ودمه من دمي ، وهو مني بمنزلة هارون من موسى»<sup>(٤)</sup> .

ومن هنا يظهر بطلان ما ينحدر من اختصاص خلافة علي بالمدينة في حياة

(١) - «صحيح البخاري» : ج ٢ ص ٨٦

(٢) - «كنز العمال» للمعاضل الهندي : ج ٦ ص ٣٩٥ . .

(٣) - «كنز العمال» : ج ٦ ص ٣٩٠

(٤) - «كنز العمال» . ج ٦ ص ١٦٤ ، و«صحيح مسلم» : ج ٧ ص ١٢٠ ، و«مسند أحمد» : ج ١ ص ١٧٠ و ١٧٣ و ١٧٥ و ١٨٥ ، و«صحيح الترمذي» : ج ٢ ص ٣٠ ، و«أسد الغابة» : ج ٤ ص ٢٦ ، و«ج ٥ ص ٨ ، و«خصائص السائي» . ص ١٥ و ١٦ ، و« ذخائر نفيس » ص ١٢٠ ، و«مجمع الزوائد» : ج ٩ ص ١٠٩ و ١١٠ ، و«الرياض النضر» : ج ٢ ص ٣٢٧ .



علي عليه السلام وحديث المنزلة . . . . . (١٢٩)

النبي عليه السلام، فلا يرتبط الحديث بخلافته بعد موت النبي عليه السلام ثم الحديث المذكور مسند من عدة طرق، فلا يبقى مجال لتخيّل ابن تيمية بأن هذا الحديث ليس مسنداً، بل مرسل.

وحديث المنزلة متواتر، ويكفي في ذلك أنه مما ذكره أئمة الحديث<sup>(١)</sup>

وأما تقريب الاستدلال به على خلافة علي بن أبي طالب، فيكفي فيه ما قاله الشيخ في إرشاده: «لما جعل علياً مه بجرة هارون من موسى، أوجب له جميع منازل هارون من موسى، إلا ما خصه العرف من الأخوة، واستثناء هو من النبوة لفظاً، وهذه فضيلة لم يشرك فيها أحد أمير المؤمنين، ولا ساواه في معناها، ولا قاربه فيها على حال» انتهى.

وتوضيح ذلك، أن علياً عليه السلام بعد رسول الله عليه السلام بمنزلة هارون من موسى في حياة موسى، فكما أن هارون في حياة موسى كان خليفة له ويحلّ محله كلما غاب موسى عن قومه، وكذلك الإمام علي عليه السلام كان خليفة لرسول الله بعد موته بأمر من الله تعالى، لأن الرسول الأعظم يشبه علياً عليه السلام بهارون في الخلافة والوزارة، إذ وجه الشبه في مطلق التشبيه يجب أن يكون من أبرز الأوصاف في المشبه به، وحينما يقال: زيد كالأسد أو بمنزلة الأسد، يراد منه أن زيدا كالأسد في الشجاعة فقط، لا في كل ما للأسد من لأوصاف. وأبرز الأوصاف لهارون من موسى هو كونه خليفة له ووزيراً له كقوله تعالى عن لسان موسى عليه السلام: «وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي»<sup>(٢)</sup>، وقوله تعالى: «وَأَجْعَلْ لِي وَزِيْرًا مِّنْ أَهْلِ هَارُونَ أَنِّي»<sup>(٣)</sup>.

فالفرض من تشبيه علي عليه السلام بهارون ليس إلا كون علي وزيراً للنبي في حياة

(١) - «الإصابة لابن حجر»: ج ٢ ص ٥٠٩

(٢) - سورة الأعراف: ١٤٢.

(٣) - سورة طه: ٢٩ و ٣٠.

النبي ﷺ وخليفة له بعد وفاته ﷺ، كما يؤكد عليه قول النبي ﷺ: «يا علي أنت أخي ووزير وخير من أخلفه بعدى»<sup>(١)</sup> فالرسول عين علياً خليفة له بأمر من الله تعالى، وأنزله بمنزلة هارون من موسى في الوزارة والخلافة دون النبوة لأن محمداً ﷺ خاتم الأنبياء ولا نبي بعده.

فدلالة حديث المنزلة على خلافة علي ﷺ بعد النبي ﷺ واضحة لمن لا يريد تغطية الحق بتأويل حديث المنزلة، بأن حديث المنزلة يستدعي استخلاف علي ﷺ عن النبي ﷺ في مورد خاص في حياة النبي ﷺ، ولا يرتبط بخلافة علي ﷺ بعد موت النبي ﷺ.

فشأن علي ﷺ حيث لا شأن سائر من استخلفه النبي ﷺ في المدينة. ولا يمكن القول بأن كل من استخلفه النبي ﷺ في حياته يكون خليفة له بعد موته.

وبطلان هذا التأويل لا يخفى على السطّاء فضلاً عن العلماء، لأن رسول الله ﷺ، وإن كان قد استخلف على المدينة غير علي ﷺ، كأبي لبابة، حينما ذهب إلى «بدر»، وابن عرفة يوم «دومة الجندل»، وابن أم مكتوم أيام عزوات «بني قريظة» و«بني لحيان» و«ذي قرد»، واستخلف أبا ثريوم «بني المصطلق» ونميلة يوم «الحير»، وابن الأضيظ يوم «عمرة القضاء»، وأبا رهم يوم «فتح مكة»، وأبا دجانة يوم حجة الوداع.

إلا أنه لم يتقل عن النبي ﷺ لأي واحد من هؤلاء حديث المنزلة. فالدليل على خلافة علي ﷺ هو حديث المنزلة لا استخلافه في المدينة. فالمقصود بحديث المنزلة، إنما هو قيادة علي بن أبي طالب ﷺ للأمة الإسلامية بعد وفاة النبي ﷺ. ويؤكد على ذلك أمور:

الأول: ما ذكره صاحب «ينابيع المودة» عند تفسيره قوله تعالى: «يا أيها الذين

(١) - «الخصال المرتضوية» للحنفي الثرمذي: ص ١١٧

علي عليه السلام وحديث المنزلة ..... (١٣١).  
 آمثوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم<sup>(١)</sup>، حيث ذكر أن هذه الآية  
 نزلت في أمير المؤمنين، حين خلفه رسول الله صلى الله عليه وآله بالمدينة وقال: «أما قرطبي أن  
 تكون متي بمقالة هارون من موسى» حين قال موسى: «أخلفني في قومي وأصلح». فربط  
 الآية بحديث المنزلة بهدف إلى أن المراد بأولي الأمر هو علي بن أبي طالب عليه السلام  
 وأولاده المعصومون، فيكون النص على ولاية علي عليه السلام قد ورد في القرآن وفي  
 السنة معاً.

الثاني: ما ذكره محسن عبد الطاهر وهو عدو الشيعة الإمامية، وقد اعترف  
 بالحق من غير التعمات- حيث قال: (إن علياً بكى يوم خلفه الرسول صلى الله عليه وآله على  
 المدينة، ولما سئل عن سبب بكائه، أجاد أنه يخاف أن تتهمه قريش فتقول فيه غداً:  
 ما أسرع ما تخلف عن ابن عمه وخذله. ولحق بالرسول صلى الله عليه وآله وعبر له عن تخوفاته  
 المتصلة بالحاضر والمستقبل.

وفهم الرسول صلى الله عليه وآله ما يجول بخاطر ابن عمه من مخاوف مشروعة وأحاسيس  
 نبيلة، فطمأنه، وزاده حجة إلى حججه الكثيرة، وسلاحاً إلى أسلحته الفعالة،  
 لقد فهم علي يومها أن اتهام قريش لا يضره، كما لم يضر قبل ذلك النبي صلى الله عليه وآله، لقد  
 قالوا فيه: إنه ساحر، وأنه كاهن وكذاب، فنصره الله تعالى: وأظهر الذين  
 عليهم، وجعل كلمته العليا وكلمتهم السملى، وسيكون مصيرهم مع الولاية  
 شيئاً بمصيرهم مع النبوة، فعليه أن يستعد لتحمل المسؤولية ومجابهة ما سيصيبه.

فكل سوء أصابت به قريش النبي صلى الله عليه وآله ستصيب به الوصي المجتبي فالذين عادوا  
 الرسول صلى الله عليه وآله سيعادون علياً ويظلمونه، بل إن أعداء وظالم الوصي سيكونون  
 أكثر، إذ سيضاف إلى أعداء الرسول صلى الله عليه وآله منافقون الذين أظهروا الإسلام وأبطنوا  
 الكفر. وسينضم إليهم أيضاً الحاسدون ولعاسطون والتاكتون والمارقون. فإساءة

هؤلاء وأولئك وظالمهم وحسدهم ونكثهم ومروقهم لن يقدر بمجموعها على تبديل ما قرره الله تعالى وقضاه.

فعليّ وصيّ الرسول وخليفته ، أذعت قريش أم أبت ، لقد فهم على كل ذلك من موقف ابن عمه خاصة عندما أعلمه أن حب النيل من فضل الله تعالى مستجاب بدون غرض للمعارك الصغرى ، لأنه سيبقى بالمدينة يتحمل الجهاد الأكبر ..

وهكذا شعر عليّ أن مكانته لا يمكن لأحد من المسلمين أن يملأها ، وأن مسؤوليته لا يتسنى لأحد غير الرسول ﷺ أن يتحملها . لقد قال له ابن عمه : «إن المدينة لا تصلح إلا بي أو بك» .

فمن من المسلمين حقلي بمكانة بمائلة؟ ومن يستطيع أن يوافيه أمر الخلافة؟ إن الرسول ﷺ لم يتقل إلى جوار ربّه إلا بعد أن بين أن مكانة عليّ تؤهله لقيادة المسلمين ، فأغلق بذلك الطريق أمام لطامعين والحاسدين الذين شرعوا في حياة الرسول في تخطيط الخطط لإبعاد عليّ بن أبي طالب عن القيام بدوره الذي خصه الله به...

ولقد اطلع كل المسلمين على أن مكانة الوصي من الرسول شبيهة بمكانة هارون من أخيه موسى في جميع الحالات إلا النبوة وبذلك مني أعداء عليّ بالخفية . وقد أخبر الرسول ﷺ أصحابه المحبّ منهم لعليّ والمبغض له ، أن الله تعالى يرضى لرضا الرسول ويغضب لغضبه ، وأن الرسول يرضى لرضا ابن عمه عليّ بن أبي طالب ويغضب لغضبه .

فالتّيجة الحتمية لهذه المعادلات لا تكون إلا دعوة صريحة إلى محبة عليّ ، والاقتداء به ، والتسليم عليه بالخلافة . إذ انتقل الرسول إلى الرفيق الأعلى . لقد أكّد الرسول ﷺ على هذا الاستنتاج يوم قال لأصحابه : «هذا عليّ بن أبي طالب ،

علي عليه السلام وحديث وجوب الطاعة ... (١٣٣) .....

لحمه لحمي، ودمه دمي، فهو مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي»<sup>(١)</sup>.  
الثالث: ما تقدم من عني عمر بن خطاب لأن يكون له واحدة من ثلاث  
خصال، ومنها قول النبي صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى»، إذ  
لا معنى للتمني إذا لم يكن المراد من الحديث تنزيل علي بمنزلة هارون في الخلافة.  
فلا يبقى مجال للمناقشة في دلالة حديث المنزلة على خلافة علي عليه السلام، ولهذا  
اضطر ابن تيمية إلى تكذيب الحديث من الأول تارة، ونسبته إلى الإرسال أخرى،  
مع أن الحديث متفق عليه بين الفريقين ومسند بأسيد متعلدة

### علي عليه السلام ووجوب الطاعة

الرابع: ما ورد من النبي صلى الله عليه وآله في وجوب إطاعة علي عليه السلام. قال رسول الله صلى الله عليه وآله  
لعمار: «إله سيكون في أمتي من بعدي هات حتى يكتف السيف فيما بينهم، وحتى  
يقتل بعضهم بعضاً، وحتى يرا بعضهم من بعض» فإذا رأيت ذلك، فعليك بهذا  
الأصلع عن عيني، يعني علي بن أبي طالب، لأن سلك الناس كلهم وادياً وسلك علي  
وادياً، فاسلك وادي علي بن أبي طالب، وحسن عن الناس. يا عمار، إن علياً لا يردك  
عن هدى ولا يدل على ردى، يا عمار طاعة علي طاعة وطاعة طاعة الله تعالى»<sup>(٢)</sup>.  
ومن الديهي أن كون إطاعة علي عليه السلام نفس إطاعة الرسول صلى الله عليه وآله يدل على أنه  
خليفته. فمفاد الرواية أن الطريق المستقيم بعد النبي صلى الله عليه وآله هو خط علي عليه السلام وأهل  
بيت النبي صلى الله عليه وآله فقط. وفي حديث آخر قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «علي طاعته طاعة  
ومعصيته معصية»<sup>(٣)</sup>.

(١) - «مسألة الإمامة»: ص ٢١٦

(٢) - «فوائد السعدي»: ج ١ ص ١٧٨

(٣) - «فوائد الصغانية» لأحمد بن حنبل ج ٢ ص ٦٦٢، و«عمدة عيوب صحاح الأخبار» لابن بطريق:

### علي عليه السلام وحديث الخلافة

الخامس: حديث الخلافة. «عن سلمان قال: سمعت حبيبي رسول الله ﷺ يقول: كنت أنا وعلي نوراً بين يدي الله عز وجل قبل أن يخلق الله آدم بأربعة عشر ألف عام، فلما خلق الله آدم قسم ذلك النور جراًين، فجزء أنا وجزء علي، ففسي النبوة وفي علي الخلافة»<sup>(١)</sup>.

وعن علي بن موسى الرضا عليه السلام عن أبيه عن آبائه عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من أحب أن يتصك بديني ويركب سفينة لرجاء بعدي، فليقتد بعلي بن أبي طالب، وليعاد عدوه وليوال وليه، فإله وصي وخليفة في أمي في حياتي وبعد وفاتي، وهو إمام كل مسلم، وأمر كل مؤمن بعدي، قوله قولي، وأمره أمري، ولهمه همي، وتابعه تابعي، وناصره ناصري، وخاذله خاذلي ثم قال ﷺ: من فارق علياً بعدي لم يرني ولم أراه يوم القيامة، ومن حالف علياً حرم الله عليه الجنة، وجعل مأواه النار، ومن خذل علياً، خذله الله يوم يهرس عليه، ومن نصر علياً نصره الله يوم يلقاه، ولقيه محبته عند المسألة»<sup>(٢)</sup>.

أيها القارئ الكريم، من هو الخاذل؟ ومن هو الناصر؟ أهل السنة هم خاذلون لعلي بن أبي طالب، فخذلهم الله بمقتضى هذا الحديث، والإمامية هم ناصرون فنصرهم الله.

ومع ذلك، أهل السنة حينما يذكرون الإمامية يقولون الرافضة خذلهم الله، ولا ذنب لهم إلا أنهم يرفضون الساطل، لأنهم شيعة علي بن أبي طالب عليه السلام.

### علي عليه السلام وحديث: «علي مع الحق والحق مع علي»

السادس: حديث علي مع الحق والحق مع علي. «عن أبي ثابت مولى أبي ذر،

(١) - «فرائد السمطين» - ج ١ ص ١٧٩.

(٢) - «فرائد السمطين» تأليف شيخ الإسلام الخواري الشافعي: ج ١ ص ٥٤.

علي عليه السلام وحديث «علي مع الحق والحق مع علي» . . . . . (١٣٥) قال دخلت على أم سلمة فرأيته تبكي وتذكر علياً، وقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «علي مع الحق والحق مع علي، ولن يفترقا حتى يردا علي الخوض يوم القيامة»<sup>(١)</sup>.

وعن عبد الله بن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الحق مع علي بن أبي طالب حيث دار»<sup>(٢)</sup>. ولا ريب في صحة الحديث لكونه متواتراً.

وعن شهر بن حوشب قال: «كنت عند أم سلمة (رصي الله عنها)، إذا استأذن رجل فقالت له: من أنت؟ قال: أنا أبو ثبت مولى علي بن أبي طالب عليه السلام، فقالت أم سلمة: مرحباً بك يا أبا ثابت، أدخل، فدخل، فرجبت به، ثم قالت: يا أبا ثابت، أين طار قلبك حين طارت القلوب مطائرهما؟ فقال: مع علي عليه السلام. قالت: وفقت، والذي نفسي بيده، لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «علي مع الحق والقرآن والحق والقرآن مع علي»<sup>(٣)</sup> ولن يفترقا حتى يردا علي الخوض»<sup>(٤)</sup>.

ودلالة هذه الروايات على خلافة علي عليه السلام واضحة، إذ ليس خليفة الرسول صلى الله عليه وسلم إلا من دار معه الحق ولم يفارق الحق والقرآن.

نعم، كيف لا يكون الحق مع علي وهو باب مدينة علم رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أنا مدينة العلم وعلي بها، فمن أراد المدينة فليأت الباب»<sup>(٥)</sup>.

وكيف لا يكون الحق معه، وهو أعلم الناس بعد رسول الله؟ حيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أعلم أمتي من بعدي علي بن أبي طالب عليه السلام»<sup>(٦)</sup>.

وكيف لا يكون الحق مع علي، وهو ولي الله؟ حيث قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ما خرج بي

(١) - «ترجمة الإمام علي من تاريخ ابن عسك الشافعي»: ج ٣ ص ١٥٢.

(٢) - «فرائد السمطين» للنجاشي الشافعي: ج ١ ص ١٧٧.

(٣) - «فرائد السمطين»: ج ١ ص ١٧٧.

(٤) - «تاريخ بغداد» للخطيب البغدادي: ج ٢ ص ٣٧٧، و«لسد الغابة» لابن الأثير: ج ١ ص ٢٢.

(٥) - «كفاية الطالب» للكنجي الشافعي: ص ١٩٠.

إلى السماء وعُرضت على الجنة وجدت على أوراق أشجار الجنة مكتوباً: لا إله إلا الله، محمدٌ رسول الله، عليّ بن أبي طالب وبيّ الله، الحسن والحسين صفوة الله»<sup>(١)</sup>.

كيف لا يكون الحق مع عليّ، وهو الصراط المستقيم؟ إذ جاء في الحديث: عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «يا عليّ أنت الطريق الواضح وأنت الصراط المستقيم»<sup>(٢)</sup>.

### أهل البيت ﷺ وحديث السفينة

السابع: حديث السفينة. عن أبي ذر، حيث قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح، من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق»<sup>(٣)</sup>.

عن أبي سعيد الخدري قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «إنا مثل أهل بيتي فيكم كمثل سفينة نوح، من ركبها نجا، ومن تخلف عنها غرق، وإنا مثل أهل بيتي فيكم كمثل باب حطة في بني إسرائيل، من دخله غفر له»<sup>(٤)</sup>.

وفي حديث آخر قال النبي ﷺ: «نحن سفينة النجاة، من تعلّق بها نجا، ومن حاد عنها هلك، فمن كان له إلى الله حاجة فليسأل بنا أهل البيت»<sup>(٥)</sup>.

وهذه الأحاديث المتظافرة من طرق لسنة والشيعة تنصّ على أن مثل أهل البيت مثل سفينة نوح.

ومن البديهي أن تمثيلهم بسفينة نوح صريح في وجوب أتباعهم والاقتداء

<sup>(١)</sup> - «در بحر المناقب» لابن حسويه الموصلية الخميني: ص ٣١.

<sup>(٢)</sup> - «بنايع المودعة» للقسري الخطي: ج ١ ص ١٣٢.

<sup>(٣)</sup> - «مستترك الصحاحين» ج ٢ ص ٣٤٣، و«بنايع المودعة» ج ١ ص ٢٦، و«كر العمال» ج ٦ ص ٢١٦، و«حلية الأولياء» لأبي نعيم: ج ٤ ص ٢٠٦، و«تاريخ بغداد» للخطيب البغدادي: ج ١٢ ص ١٩ أو ٩١.

<sup>(٤)</sup> - «فرائد السمطين» للجويني الشافعي: الجزء ٢ ص ٢٤٧.

<sup>(٥)</sup> - «فرائد السمطين»: ج ١ ص ٣٧، و«المناقب» للخورزمي: ص ٢٥٢.



أهل البيت (عليه السلام) وحديث السفينة ... (١٣٧).

بأقوالهم وأفعالهم ، وحرمة مخالفتهم ، وحرمة اتباع من خالفهم . فكما أن كل من ركب مع نوح في سفينة نجا من الفرق ، ومن لم يركب غرق وهلك ، فكذلك كل من اتبع أهل البيت أصاب الحق ونجا من سخط الله وعذابه . وأصحاب السفينة قد تخلفوا عن سفينة النجاة ، فهم هلكون .

ولا يقصر عنه في الدلالة خبر تسميتهم بباب حطة ، الدال على أن النجاة في اتباعهم ، والخلاص من الذنوب والمعاصي بالأخذ بطريقتهم ، لأنهم أمان لأهل الأرض ، كما روي عن الرسول ﷺ أنه قال : «التجوم أمان لأهل السماء وأهل بيتي أمان لأمتي»<sup>(١)</sup> .

وفي حديث آخر : «التجوم أمان لأهل السماء ، فإذا ذهب ذهب أهل السماء ، وأهل بيتي أمان لأهل الأرض ، فإذا ذهب أهل بيتي ذهب أهل الأرض»<sup>(٢)</sup>

وفي حديث ثالث أن النبي قال : «التجوم أمان لأهل الأرض من الفرق وأهل بيتي أمان لأمتي من الاختلاف ، فإذا خالفتهم قبيلة من العرب اختفوا فصاروا حزب إبليس»<sup>(٣)</sup> .

وهذه الأحاديث تؤكد على إمامة أهل البيت وعصمتهم (عليهم السلام) ، لأن أمانهم لأهل الأرض يستدعي كرامتهم عند الله تعالى ، وامتيازهم بالفصيلة والعصمة ، فإن العصي لا يكون أماناً لنفسه ، فكيف يكون أماناً لغيره ؟!

فالنتيجة الحتمية لأحاديث السفينة والأمان هي قيادة آل رسول الله ﷺ . فإن الإنسان كما يحتاج في حياته الفردية إلى العم والعقل والكياسة ، كذلك يحتاج في حياته الاجتماعية إلى قيادة حكيمة . والقيادة الحكيمة هي عملة السفينة ، توصل المجتمع إلى ساحل السعادة الأبدية ، والرسول الأعظم جعل أهل بيته قادة وأئمة

(١) - «فرائد السمطين» للجويني الشافعي ج ٢ ص ٢٤١

(٢) - «الصواعق المبرقة» لابن حجر: ص ١٨٢

(٣) - «مستطرك الحاكم» : ج ٣ ص ١٤٩ .

للمسلمين بعده في حياتهم الاجتماعية كما أن لقمان الحكيم جعل التقوى سفينة لابنه في حياته الفردية، حيث وصّى ابنه وقال: «يا بني إن الدنيا بحر عميق، قد غرق فيها عالم كثير، فلتكن سفينتك فيها تقوى الله وحشوها بالإيمان وشرائعها التوكل، وقيمها العقل، ودليلها العلم، وسكانها الصبر»<sup>(١)</sup>.

فتقوى الله سفينة تنجي الإنسان في حياته الفردية عن عبادة الأهواء والشهوات سواء كانت شهوة السلطة والسيطرة على الآخرين، أو شهوة جعل الأكاذيب على سيد المرسلين، واتهام جماعة من المسلمين بالخروج عن الدين المبين أو غيرها من الشهوات الأخرى التي اتبعها الكثير ممن ستولوا على حق آل الرسول ﷺ

### عليّ ﷺ وحديث الوصية

الثامن: حديث الوصية. عن ابن المغازلي الشافعي بإسناده عن رسول الله ﷺ أنه قال ﷺ: «لكل نبي وصي ووارث، وإن وصي ووارث علي بن أبي طالب»<sup>(٢)</sup>. وفي حديث آخر قال رسول الله ﷺ: «يا عليّ، لو لا أليّ لخاتم الأبياء، لكنت شريكاً في النبوة، فإن لم تكن نبياً لآلِكَ وصي نبي ووارثه، بل أنت سيد الأوصياء وإمام الأتقياء»<sup>(٣)</sup>.

وفي حديث ثالث - عن أبي هريرة عن سلمان قال: قلت يا رسول الله من وصيكَ؟ فقال ﷺ: «إن وصي وموضع سرّي وخير من أخلفه بعدي علي بن أبي طالب»<sup>(٤)</sup>.

وعن أم سلمة قالت في ضمن حديث طويل: قال رسول الله ﷺ: «إن الله اختار من كل أمة نبياً، واختار لكل نبي وصياً، فأنا نبي هذه الأمة، وعلي وصيّي في عترتي

(١) «أصول الكافي» للكليني، كتاب العقل والجهل، الباب الأول الحديث ١٢

(٢) «مناقب ابن المغازلي» ص ٢٠٠، و«كنوز الحقائق» ص ١٢١، و«الرياض النضرة» ج ٢ ص ١٧٨

(٣) - «مناقب المودّة» للقدوري الحنفي: ج ١ ص ٧٨

(٤) - «مفتاح النجاة» للمعالي البدخشي ص ٩٤، و«كرر العمال» ج ٦ ص ١٤٣

علي عليه السلام وحديث «أنه حجة الله» .. . . . . . (١٣٩)  
وأهل بيتي وأمتي من بعدي»<sup>(١)</sup>

وفي حديث رابع عن علي بن الحسين عن الحسين بن علي عن أبي طالب عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «أتاسي حبرائيل وقد نشر جناحيه، فإذا في أحدهما مكتوب: لا إله إلا الله، محمد النبي صلى الله عليه وآله، ومكتوب على الآخر: لا إله إلا الله، علي الوصي»<sup>(٢)</sup>.

والأحاديث التي تصرح بأن علي بن أبي طالب عليه السلام وصي رسول الله صلى الله عليه وآله، وإن كانت كثيرة ومتواترة عند أهل السنة، إلا أن نكتفي بهذا المقدار تحسباً عن التطويل. ومن يريد التفصيل فليراجع كتاب «علي و الوصية» للشيخ نجم الدين العسكري. ودلالة هذه الأحاديث على كون علي بن أبي طالب عليه السلام وصياً وخليفة لرسول الله صلى الله عليه وآله واضحة غير قابلة للإنكار والتأويل.

وقد أنكر بعض علماء السنة حيث قال: إن الوصاية لم تكن رواجاً قبل الإسلام عند العرب، فهذه الأحاديث كلها من معجزات الفرس، وتقدم الكلام في الجواب عنه في قسم التبريرات فراجع.

وقد اقترنت هذه الأحاديث الوصية بالخلافة فيدل على عدم صحة إنكار أحاديث الوصية. ومن هنا يظهر بطلان ما قيل في تأويل هذه الأحاديث من أن الوصي قد يراد به من أوصي له بالعلم والهداية وحفظ قوانين الشريعة وتبليغ الأحكام الإسلامية، لأن الوصية بهذا المعنى لا تمكّن عن الوصية بالخلافة العامة. فالوصية المطلقة تنصرف إلى الرئاسة العامة، وهي إمامة علي بن أبي طالب عليه السلام وخلافته.

علي عليه السلام وحديث «أنه حجة الله»

التاسع: حديث أن علياً حجة الله. عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال: «... يا علي أنت

(١) - «المنقب» للخوارزمي الحنفي: ص ٩٠.

(٢) - «المنقب» للمغلوب الخوارزمي الحنفي: ص ٩٠.

حجة الله على الناس، قولك قولي، أمرك أمري، نهيك نهيي، وطاعتك طاعتي، ومعصيتك معصيتي، وحزبك حزبي، وحزبي حزب الله<sup>(١)</sup>، ثم قرأ قوله تعالى: «وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ»<sup>(٢)</sup>. وفي حديث آخر له عليه السلام حيث قال عليه السلام: «ما عني أنت حجة الله، وأنت باب الله، وأنت الطريق إلى الله تعالى»<sup>(٣)</sup>.

ودلالة هذا الحديث على خلافة عيسى بن أبي طالب تكون من الوضوح كالشمس في النهار، إذ كيف لا يكون عيسى عليه السلام خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله، وهو حجة الله وباب الله والطريق إلى الله تعالى؟

### علي عليه السلام وحديث افتراق الأمة

العاشر: هو الحديث المأثور في افتراق الأمة وهو قول النبي صلى الله عليه وآله: «انفترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة، وانفترقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة، وانفترقت أممي على ثلاث وسبعين فرقة، كلها في النار إلا واحدة»<sup>(٤)</sup>.

وهذا الحديث مشهور بين السنة والشيعة، وحكم ابن الجوزي بصحته، ولا أشك في أن الفرقة التي لا تدخل النار هي الشيعة الإمامية، ويؤكد على ذلك ما ورد من الأحاديث الكثيرة، منها ما ورد في تفسير قوله تعالى: «وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ»<sup>(٥)</sup>.

عن موفق بن أحمد الخوارزمي عن زاذان عن علي (رضي الله عنه) قال:

(١) - «ينابيع المودة» للقصوري الحنفي؛ ج ١ ص ١٢٣.

(٢) - سورة المائدة: ٥٦.

(٣) - «علي في الأحاديث النبوية»، تأليف السيد محمد إبراهيم الموحّد؛ ص ٤٦.

(٤) - «الفرق بين الفرق»، تأليف عبد القاهر الجعدادي؛ ص ٤-٦.

(٥) - سورة الأعراف: ١٨١.

«تتفرق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة، اثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة، وهي الذين قال الله تعالى في حقهم: «وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْتَدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ»، وهم أنا ومحمي وأتباعي»<sup>(١)</sup>.

وعن جعفر الصادق عن آبائه عن عيسى (رضي الله عنهم) قال: قال رسول الله ﷺ: «يا عليّ مثلك في أمّتي مثل عيسى ابن مريم، افترق قومه ثلاث فرق: فرقة مؤمنون وهم الخواريون، وفرقة عادية وهم اليهود، وفرقة غلوا فيه فخرجوا عن دين الله وهم النصارى. وإنّ أمّتي ستفرق فيك ثلاث فرق. فرقة البعوك وأحقّوك وهم المؤمنون، وفرقة عادوك وهم التاكثرون والمارقون والقاسقون، وفرقة غلوا عليك وهم الصّالون. يا عليّ أنت وأتباعك في الجنة، وعدوك والغالي فيك في النار»<sup>(٢)</sup>.

فهذه الرواية تصرّح بأن الفرقة الناجية هي أتباع عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) وشيعته، فلا ينفي محال لما ذكره عبد القاهر البغدادي من أنّ الفرقة الناجية هي أهل السنة والجماعة<sup>(٣)</sup>، مستدلاً بذلك بجواب النبي حينما يمثّل عن الفرقة الناجية، حيث قال ﷺ: «ما ألا عليه وأصحابي»، فقال عبد القاهر: وليسنا نجد اليوم من فرق الأمة من هم على موافقة الصحابة (رضي الله عنهم) غير أهل السنة والجماعة.

فنقول: إنّ ما استدّل به عبد القاهر البغدادي مردود لأمر:

الأول: إنّ مراد النبي ﷺ من الأصحاب هم الذين كانوا ياقين على خطه ﷺ، كأبي ذرّ وسلمان والمقداد وغيرهم، وليس أهل السنة والجماعة موافقين لهؤلاء الأصحاب الأحلاء فنقول: لم نجد اليوم من فرق الأمة من هم على موافقة هؤلاء غير الشيعة الإمامية.

(١) - «منايع المودة» للقندوزي الحنفي: ج ١ ص ١٠٩

(٢) - «منايع المودة» للقندوزي الحنفي: ج ١ ص ١٠٩

(٣) - «الفرق بين الفرق»: ص ٥

الثاني: إن أهل السنة ليسوا فرقة واحدة، بل هم أربع فرق في الفروع، أعني: الشافعية والحنبلية والحنفية والمالكية وفرقتان في أصول الدين، أي أشعرية ومعتزلة، وفي كتاب «شاة الأشعرية وتطورها» يقول المؤلف: إن المعتزلة والأشاعرة كانتا على طرفي نقيض

ثم الفرق بين المعتزلة والأشاعرة على ما جاء في كتاب «الشيعة والحاكمون» هذا ما لفظه: «المعتزلة» والأصول التي تجمعهم، واستحقوا بها اسم الاعتزال خمسة:

١: التوحيد: أي أن الله واحد بذاته وسماته، فصماته عين ذاته.

٢: العدل: أي أن الإنسان مخير غير مسير.

٣: المنزلة بين المنزلتين، أي أن مرتكب الكبيرة في منزلة بين المؤمن والكافر، ولا هو بالمؤمن، لأنه لم يستكمل صفات الخير، ولا هو بالكافر، لأنه يقر بالشهادتين، وهو مخلد في النار، إذ ليس في الآخرة إلا الجنة والنار، ولكن تحفف النار عليه، ويطلق عليه اسم المسم.

٤: الوعد والوعيد، إن الله إذا وعد بالثواب على الخير فوعده واقع، وإذا توعد بالعقاب على الشر فوعيده أيضاً وقع لا محالة، ولا يحق له أن يعفو عمّن توعدّه.

٥: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب بالعقل لا بالسمع

«الأشاعرة» حالوا المعتزلة في الأمور الخمسة، وقالوا: إن صفات الله غير ذاته وزائدة عليها، وأن الإنسان مسير غير مخير، وإن الله لا يجب عليه الوفاء لا بالوعد ولا بالوعيد، وله أن يعاف المحسن، ويثيب المسيء إذ لا يجب عليه شيء ولا يقبح منه شيء، وإن مرتكب الكبيرة ليس في منزلة بين المؤمن والكافر، وإنه لا يخلد في النار، وإن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يجب بالسمع لا بالعقل.

والشيعة يتفقون مع المعتزلة في مسألتَي التوحيد والعدل، ويحالفونهم في الثلاثة

الباقية ، ويقولون في مسألة مرتكب الكبيرة ومسألة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بما تقول الأشاعرة، وينفردون عن المعتزلة والأشاعرة معاً في مسألة الوعد والوعيد، حيث ذهبوا إلى أن الله سبحانه وتعالى يفي بالوعد ولا يجب عليه الوفاء بالوعد، فله أن يعفو عن المذنب . ولا يحق له بحكم العقل أن يخلف وعده مع المحسن . انتهى .

فالفرقة الناجية هي الشيعة الإمامية، لأنها واحدة في أصول الدين وفروعه .  
فقول النبي ﷺ: كلها في النار إلا واحدة، لا يطبق إلا على الشيعة الإمامية، كما يبرر عليك ما يؤكد على ذلك

الثالث: ما اتفق عليه في النقل عن النبي ﷺ أنه قال: «لا تزال طائفة من أمتي على الحق حتى تقوم الساعة» وقوله ﷺ: «لا يزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم، (حتى يأمرهم أمر الله وهم على ذلك)»<sup>(١)</sup>.

ومن البديهي أن الطائفة التي تكون على الحق حتى تقوم الساعة هي الإمامية، لأن هذه الطائفة قائمة بأمر الله وكانت محلولة دائماً من قبل أهل السنة. ثم الوجه لكون هذه الطائفة على الحق أن فيهم إمام معصوم ملازم للحق والصواب، وهم يتابعونه في أقواله وأفعاله . فهذه الرواية تؤيد مذهب الإمامية، ولهذا أسقطها من حقق صحيح البخاري، ولكنها موجودة في جميع الطبعات التي لم تصل إليها يد التحريف بحجة التحقيق، وقد أسقط المحقق باباً كاملاً . ولعل بمرور الأيام تسقط الأقسام المستأجرة جميع الأحاديث التي لها علاقة بفضائل أهل الرسالة والنبوة أو إشارة إلى أحقية مذهب الإمامية

الرابع: إن النبي ﷺ قد بين الطائفة الناجية بطرق مختلفة:

وهي قوله ﷺ: «إنا علياً متي وأنا من علي، وهو ولي كل مؤمن بعدي ولا

<sup>(١)</sup> - «صحيح البخاري»: ج ٤ ص ١٨٧ .

يؤدّي عني إلا أنا أو عليّ<sup>(١)</sup>. وقال النبي ﷺ لعليّ: «أنت منّي وأنا منك»<sup>(٢)</sup>.

وأيضاً أخرج الحموي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «يا عليّ أنا مدينة الحكمة وأنت بابها، ولن تزل المدينة إلا من قبل الباب، وكذب من زعم أنّه يجني ويغصك، لأنك منّي وأنا منك، لحمك من لحمي، ودمك من دمي، وروحك من روحي، وسريتك من سريتي، وعلائقك من علائقي، وأنت إمام أمتي ووصي، سعد من أطعك وشقي من عصاك، وريح من تولّك، وخسر من عاداك، فاز من لرمك وهلك من فارقك، ومثلك ومثل الأئمة من ولدك مثل سفينة نوح، من ركبها نج ومن تخلف عنها هلك، ومعلكم مثل السجوم كلما غاب لحم طلع لحم إلى يوم القيامة»<sup>(٣)</sup>.

وأيضاً أخرج أبو المؤيد الخطيب الموقّع بن أحمد الخوارزمي المكنى عن سيّد الحفاظ أبي منصور شهر دار بن شيرويه الديلمي بسنده عن زيد بن عليّ بن الحسين عن أبيه عن جده عن أمير المؤمنين (رضي الله عنهم) قال: قال رسول الله ﷺ يوم فتحت خيبر بقدره الله: «لولا أن تقول فيك طوائف من أمتي ما قالت التصاريف في عيسى بن مريم، لقلت فيك مقالاً لا تحصى ملام من المسلمين إلا أن أخذوا من تراب رجليك وفصل ظهورك يستشعرون به، ولكن حسبك أن تكون منّي وأنا منك ترثني وأرثك، وأنت منّي بمنزلة هارون من موسى إلا أنّه لا نبيّ بعدي. يا عليّ، أنت تؤدّي ديني وتقاتل على سنّي، وأنت في الآخرة أقرب الناس منّي، وإلك غداً على الخوض

(١) - «مسند أحمد»: ج ٤ ص ١٦٤، و«مصنف النسائي»: ص ١٩، ٣٠، و«تاريخ الخلفاء»: ص ١٦٩، و«سنن البيهقي»: ج ٨ ص ٥، و«صحيح الترمذي»: ج ٢ ص ٢٩٧، و«مجمع الزوائد»: ج ٩ ص ١٢٧، و«مسند أبي داود»: ج ٣ ص ١١١.

(٢) - «صحيح البخاري»: ج ٤ ص ٢٠٧، و«كنز العمال»: ج ٦ ص ٣٩٩.

(٣) - «نبأيع المودة» للمقدوري الحمي: ج ١ ص ١٣٠.



عليّ ﷺ وقول النبي ﷺ: «عليّ مني وأنا من عليّ» . . . . . (١٤٥)

خليفة، وأنت أول من يرد عليّ الخوض، وتلدود المنافقين عن حوضي، وأنت أول داخل في الجنة من أمّتي، وإنّ محبتك وأتباعك على منابر من نور رواء مرويين، مبيصة وجوههم حولي، أشفع لهم فيكونون غداً جبرائي، وإنّ أعداءك غداً ظمائي مظمسين، مسودة وجوههم، يضربون بالمقامع، وهي سياط من نار مقمحين، وحربك حسري، وسلمك سلمى، ومرك سري وعلائتك علائقي، وسريّة صدرك سريّة صدري، وأنت باب علمي وإنّ ولدك ولدي ولحمك لحمي ودمك دمي، وإنّ الحقّ معك والحقّ على لسانك وفي قلبك وبين عينيك، والإيمان بخالط لحمك ودمك كما خالط لحمي ودمي، وإنّ الله أمرني أن أبشرك ألك وعترتك ومحبتك في الجنة وعدوك في النار، لا يرد عليّ الخوض مفضلتك، ولا يغيب عن محبتك. قال هاشمي: فخرجت مساجداً لله تبارك وتعالى، وحمدته عليّ ما أجمع به من الإسلام والقرآن وحبّي إلى خاتم النبيين وسيد المرسلين<sup>(١)</sup>.

عليّ ﷺ وقول النبي ﷺ: «عليّ مني وأنا من عليّ»

الكلام في شرح حديث: «أنّ هاتماً مني وأنا من عليّ»: ولهذا الحديث النبوي وإن كانت تفاسير عديدة من السنة والشيعية، وهذه التفاسير بعضها يرتبط بكلمة «من» وبعضها بما هو المراد من الجملة بكملها، إلّا أنّنا نكتفي بما ذكره البهبودي وابن البطريق في كتابه «عمدة عيون صحاح الأخبار».

قال يحيى بن الحسن المعروف بابن البطريق: اعلم أنّ «من» فيها أربعة أوجه: تكون لا ابتداء الغاية، أو للتبعية، وتكون زائدة، أو لتبيين الجنس، ثم ذكر لكل واحد من الأوجه شاهداً من الآيات، إلى أن قال:

أما الوجه الأول: وهو كونها لا ابتداء الغاية، فلا يجوز أن يكون مراد النبي ﷺ

<sup>(١)</sup> - نفس المصدر السابق.

لأنه إذا كان ابتداء غاية عليّ ﷺ من ابتداء غاية النبي ﷺ فكيف يجوز العكس في الكلام بعد الطرد بقوله : وأنا من عليّ ؟ لأنه يجب أن يكون ابتداء غاية النبي ﷺ من ابتداء عليّ ﷺ ، وهذا متناقض .

وأما الوجه الثاني : وهو كونها لتبعية ، فلا يجوز أن يكون مراده ﷺ ، لأنه ليس بجزء من عليّ ﷺ ولا عليّ ﷺ جزء منه ، وهذا معلوم ضرورة من دون حاجة إلى الدليل .

وأما الوجه الثالث : وهو كونها زائدة ، فلا يجوز أن يكون مراده ﷺ لأن معنى الزائدة إذا حلفتها لم يتغير الكلام . ومن البديهي أن كلمة «من» إذا حلفت من أحدهما تغير الكلام والمعنى ، إذ يرجع الكلام إلى عليّ أنا وأنا عليّ ، وهذا ما لا يفوله عاقل .

أما الوجه الرابع : وهو كونها لتبيين الجنس فهو المراد ، فيكون قوله ﷺ : «عليّ مني» أي من جنسي في التبليغ والأداء ووجوب فرض الطاعة ، لأن النبي ﷺ نبي وإمام ، كما قال تعالى مخاطباً لإبراهيم : **إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا** <sup>(١)</sup> مع كونه نبياً من أولي العزم ، فصار استحقاق الإمامة له كاستحقاق النبوة للنبي ﷺ ، لأن جنس طريق الاستحقاق واحد ، وهو سؤال إبراهيم ﷺ ، لأنه سأل الإمامة لذريته ، فقال له تعالى : **إِنِّي نَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ** <sup>(٢)</sup> .

إلى أن قال : وبما يوضح ذلك ويزيده بياضاً ، وأنه الوجه المقصود به دون ما عداه ، أن له قرينتين في لفظ الخبر ، تدلّان على صحة هذا التأويل ، وهما قوله ﷺ : **«وَلَا يُلَاقِي عَنِّي إِلَّا أَنَا أَوْ عَلِيٌّ»** ، وقوله ﷺ : **«عَنِّي مَنِّي وَأَنَا مِنْهُ»** وهو وليّ كلّ مؤمن بعدي . وهاتان القرنتان من أدلّ دليل على أن مراده ﷺ بقوله : «عليّ مني

(١) - سورة البقرة : ١٢٤

(٢) - سورة البقرة : ١٢٤ .

عليّ ﷺ وقول النبي ﷺ: «عليّ مني وأنا من عليّ» ..... (١٤٧)  
 وأنا منه» استحقاق الإمامة بعده، لأنه لا يؤولدي عن النبي ﷺ إلا الإمام المفروض  
 الطاعة فلا يكون وليّ المؤمنين بعده إلا الإمام المنصوب لاستحقاق الولاء من الأمة.  
 ويزيده إعظاماً في تفخيم أمره ﷺ قول النبي ﷺ: «أنا منه»، إذ لو اقتصر بقوله:  
 «عليّ مني»، لكان قابلاً لوجوه من التأويل، ولما قال له: «أنا منه» دلّ على تعظيم  
 القصة، وأنه أراد الجنس المستحقّ به الإمامة. فمفاد الحديث أنّ عليّاً من النبي في  
 الإمامة وفرض الطاعة.

وقال اليهودي: إنّ المراد من كلمة «من» في قول النبي ﷺ: «عليّ مني وأنا من  
 عليّ» هو الاتحاد والترابط بين محمد ﷺ وعليّ ﷺ وطيممي أنّ هذا المعنى لم  
 يفهم من كلمة «من» أو من الجملة ذاتها، ولكن يمكن التوصل إليه خلال تتبعنا  
 للتاريخ، فقد كانت عادة العرب عند إقامة عقد أو حلف أن يصرّحوا بقولهم:  
 «أنت مني وأنا منك»، وتكرر كلمة «من» عند إلغاء هذا العقد بقولهم: «لست  
 مني ولست منك». وقد ورد هذا في أشعارهم، وهذا شطر من بيت لأشعار النابغة  
 الذبياني في قصيدة يعاتب بها عيبة بن حصص الفزاري.

«أتخلد ناصري وتعين عيساً  
 ويرسوع بن غيظ للمعسر  
 إذا حاولت في أسد فجوراً  
 فإنني لست منك ولست مني»<sup>(١)</sup>  
 نقل عن المرزوقي أنّ المراد من كلمة «من» في المثلث هو الاتحاد والتعاقد والوفاق  
 وترك الخلاف، وتدلّ أيضاً على أنّ الطرفين متحداً دون انفصال أو تمايز بينهما.  
 ثم إنّ المراد بكلمة «من» في المتنّي هو تنفي الاتحاد وقطع العلاقة.  
 فالمقصود من كلمة «من» هو إيجاد العلاقة والاتحاد لأجل التعاون والتكاتف،  
 وفي الآيات القرآنية إشارة إلى هذا، كقوله تعالى: «ذُرِّيَّةٌ بَِعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ»<sup>(٢)</sup>.

(١) - «ديوان النابغة»: ص ٧٩، و«الفرر والفر»: ج ١ ص ٣٦.

(٢) - سورة آل عمران: ٣٤.

والمراد هو التعاون والتكاتف ، كما ذهب إليه الطبرسي في مجمع البيان ، وكذلك معنى الآية : «الْمُتَّفِقُونَ وَالْمُتَّفِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ»<sup>(١)</sup> . أي أنهم يتعاونون على التَّفَاق ، «أي بعضهم من جملة بعض ، وبعضهم مضاف في الاجتماع على التَّفَاق والشُّرك ، كما تقول : أنا من فلان وفلان مني ، أي أمرنا واحد ، وكلمتنا واحدة»<sup>(٢)</sup> ، لمعنى قول القائل : «أنت مني وأنا منك» هو الاتحاد والتعاضد على كلمة واحدة دون تفرق ، كما هو الظاهر في تفسير الحديث النبوي من بعض أهل السنة ، مثل ملا علي القاري في «المراقبة»<sup>(٣)</sup> إذ يقول إن ضهر الكلام هو «لا يؤذي عني إلا علي» ولكن استدراك النبي ﷺ لكلمة «أنا» إنما هي للتأكيد وتفيد الاتصال أيضاً ، كما يستفاد ذلك من قوله ﷺ : «علي مني وأل منه» وما جاء في «فيض القدير»<sup>(٤)</sup> عند شرحه للحديث المذكور أن مراد النبي ﷺ هو أن علياً متصل بي وأن متصل به في المودة والمنزلة وغيرهما ، و«من» هنا اتصالية قد قصد بها إيجاد الاتحاد لأجل التعاون ، وهذه الجملة كانت تستعملها العرب في العصر الجاهلي في الأحلاف المتعارفة بينهم ، وكانوا يعلنون بها عن الاتحاد والتعاضد ، ويقولون في صيغة حلف قبيلة مع قبيلة أخرى : أنتم منّ ونحن منكم إلى الأبد ، دمنادكم وعرصنا عرضكم .

إلى أن قال ما حاصله : إن الحديث لنبوي الشريف عن النبي ﷺ كان تأكيداً لخلف الموازنة التي نص بها النبي ﷺ في أوائل بعثته حينما نزلت الآية : «وَأَلْبِزْهُمْ فِي شِعْرِكَ الْقُرْبَيْنِ»<sup>(٥)</sup> ، فدفع لنبي ﷺ عشيرته من ولد عبد المطلب ، وكانوا

(١) - سورة التوبة : ٦٧ .

(٢) - «مجمع البيان» للطبرسي في الجزء العاشر من المجلد الثالث ، ص ٩٤ .

(٣) «المراقبة» : ج ٥ ص ٥٦٩ .

(٤) - «فيض القدير» : ج ٤ ص ٣٥٧ .

(٥) - سورة الشعراء : ٢١٤ .

عليّ ﷺ وقول النبي ﷺ: «عليّ مني وأنا من عليّ»..... (١٤٩)

يعدّون عندئذ بما يقرب من أربعين رجلاً، وبعد أن شاهدوا معجزته ﷺ في بركة الطعام (اللبن واللحم)، قام فيهم قائلاً: يا بني عبد المطلب ! إني والله ما أعلم شاباً في العرب جاء قومه بأفضل مما قد جئتكم به إني قد جئتكم بخير الدنيا والآخرة، وقد أمرني الله تعالى أن أدعوكم إليه فأياكم يؤازرنني على هذا الأمر على أن يكون أخي ووصيي وخليفتي فيكم؟ قال عليّ ﷺ: فأحجم القوم عنها جميعاً وقلت، وإني لأحدثهم سناً، وأرممهم عينا، وأعظمهم بطناً، وأحمشهم ساقاً. أنا يا نبيّ الله، أكون وزيرك عليه، فأخذ يرقبني، ثم قال: إن هذا أخي ووصيي وخليفتي فيكم، فاسمعوا له وأطيعوه، قال: فقام القوم يضحكون ويقولون لأبي طالب: قد أمرك أن تسمع لابنك وتطيع<sup>(١)</sup>.

فخرجوا من البيت، وكان بينهم أبو لهب، فقال لأبي طالب وهو يستهزئ به: اسمع كلام ابنك وأطعه.

ولكن الإمام عليّ بن أبي طالب ﷺ، الذي كان أنموذجاً للرجل المؤمن المخلص يدافع عن عقيدته بكلّ عال ورحيضر، نبيّ إلاّ أن يكون خير ناصر ومعين لرسول الله ﷺ في نشر دعوته وإعلاء كلمة الإسلام فبايع الرسول الأعظم ﷺ على هذا الأمر. والحلف هذا، وإن كان قد تمّ بشكله المتعارف في ذلك اليوم، إذ كان له اعتباره ومنزله من الوجهة القانونية، إلاّ أنه كان محترماً ومقبولاً في الشارح الإسلامي. وتبعاً لهذه المعاهدة والمسؤولية الدينية التي كان يشعر بها الإمام عليّ ﷺ، وتقرباً إلى الله سبحانه وتعالى، فقد أصبح معامياً ومدافعاً عن حياة النبي ﷺ ورسالة السماء.

ومواقف الإمام عليّ ﷺ من النبي ﷺ بعد الهجرة لا تحتاج إلى مزيد من البيان، منها موقفه ﷺ في واقعة بدر وأحد وخيبر والحدائق.

<sup>(١)</sup> - «موسوعة الفنين» للأميني: ج ٢ ص ٢٧٩.

لفي واقعة أحد، بعد أن هرب جيش الإسلام إلا النفر اليسير منهم، وفي الوقت الذي كان الإمام علي عليه السلام يناضل ويدافع عن حياة الرسول صلى الله عليه وآله، ويضرب بسيفه، ويرد ضرباتهم إلى نحورهم، نزل أمين الوحي جبرائيل مخاطباً الرسول الأعظم قائلاً: يا رسول الله، إن ملائكة لسماء لتعجب من بطولة هذا الشاب وموازته لك، فأجابه النبي صلى الله عليه وآله: «وما يجمعه من هذا، وهو متي وأنا منه»<sup>(١)</sup>، ويؤيد على ما ذكرنا من أن قوله صلى الله عليه وآله تأكيد لعهد الموازنة ما حدث في تبليغ براءة إلى المشركين، وذلك يتضح عند تتبعنا لقصة سورة براءة وكيفية إبلاغها. وبما أن السورة المذكورة كان يجب أن تبلغ إلى مشركين كافة، فإبلاغ هذا إما أن يتم بواسطة النبي صلى الله عليه وآله نفسه، أو بمن يتوب عنه، وذلك بأن يذهب هو بنفسه أو نائبه إلى القبائل واحدة بعد الأخرى، أو أن ينتظر موسم الحج وتجمع القبائل وإنذارهم بما أنزل إليه، ويؤكد خطابه بقوله صلى الله عليه وآله: «فليبلغ الشاهد الغائب».

وبما أن مفاد الآية الثابتة: «إِذَا نَزَلَ بِرَسُولِهِ إِلَى التَّائِبِينَ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ»<sup>(٢)</sup> تحجر النيابة عنه صلى الله عليه وآله، وقد يكون هو الأرجح بأن تقرأ السورة على المشركين علماً، فالنبي صلى الله عليه وآله قد تغافل عن العهد الذي أبرم بينه وبين ابن عمته علي بن أبي طالب عليه السلام، فأرسل أبا بكر بن أبي قحافة، إلى مكة المكرمة لإبلاغ المشركين، فلم تمض إلا برهة حتى نزل أمين الوحي جبرائيل وقال: يا رسول الله: «لا يؤذي عنك إلا أنت أو رجل منك»<sup>(٣)</sup>، وعند ذلك أمر الرسول صلى الله عليه وآله علياً أن يركب الناقة الغضباء، وكانت خير دليل على أنه مبعوث من قبله صلى الله عليه وآله، ويعقب أبا بكر ليسترد منه السورة المذكورة، ويقوم هو بهذا العمل الخطير.

(١) - «الطبري»: ج ٢ ص ٥١٤ و«الكامل»: ج ٢ ص ٦٣، و«إرشاد المفيد»: ص ٣٩، و«أمالي الطوسي»: ص ١٧٠.

(٢) - سورة التوبة: ٣٠.

(٣) - «الدر المنثور» للسيوطي: ج ٣ ص ٢٠٩.

علي عليه السلام وقول النبي صلى الله عليه وسلم: «عليّ مني وأنا من علي» ..... (١٥١)  
 وعندما هاد أبو بكر، استفسر من النبي صلى الله عليه وسلم عن العلة والسبب، فأجابه  
 النبي صلى الله عليه وسلم: «الأمين هبط إليّ عن الله عز وجل إله لا يؤدي إلا أنت أو رجل منك،  
 وعليّ مني وأنا من عليّ، ولا يؤدي عني إلا أنا أو علي»<sup>(١)</sup>.

وفي الحقيقة: إن مفاد الوحي «أو رجل منك»، يعني الحليف وإشارة إلى الحلف  
 الذي قد تمّ بينهما بأمر من الله جلّ وعلا، ويفسره ما كان من اختياره لعليّ بن أبي  
 طالب عليه السلام بقوله: «عليّ مني وأنا من علي». ومراده صلى الله عليه وسلم أن البلاغ نيابة لا يتحقق  
 في رسالة السماء إلا فيمن يمثلي، وقصده من ذلك أن شخصاً يستطيع البلاغ نيابة  
 عني فيما إذا كان يمثلي وفقاً للعهد أو الحلف وشايعي من حيث الرفعة والمقام  
 وعليّ بن أبي طالب خير انموذج وخير نائب، وهو الذي عاهدني بأمر من الله تعالى  
 على أن يوازرني، وعقدت معه حلف المؤاخاة والمؤازرة، وهو الذي يستحق النيابة  
 عني دون منازع، وبذلك يتحقق مصداق قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: اعلم يا أبا بكر، لو  
 كان مصداق الوحي أن يتحقق البلاغ نيابة بواسطة أحد أصحابي وأهلي، لما  
 بعثت علياً خلفك.

وإذا كان المراد هو أحد أفراد عشيرتي، لكنت قد اخترت عتي العباس  
 وأرسلته إليك ليؤدي عنك، فهو أكبر سناً وأحسن صوتاً وأرفع شأنًا ومقاماً بين  
 القبائل من قريش، ولكن مفاد الوحي لا ينطق عليك يا صديقي في الغار، ولا  
 على عتي العباس، وإنما انحصرت هذه المهمة والقيام بها في عليّ عليه السلام، علماً بأنه  
 أصغركم سناً وأقلكم مقاماً ومنزلةً بين القبائل. فاعرض عن قوله صلى الله عليه وسلم: «عليّ مني  
 وأنا من علي» هو بيان وحدتهما، وأنهما كجسد الواحد في سبيل نشر الإسلام.

كي تعرف الأجيال المستقبلية أن الحق مع عليّ بن أبي طالب في الحرب والسلام

<sup>(١)</sup> - «مشكاة المصابيح» ص ٥٦٤، و«المرفعة» لملا عليّ القارئ: ج ٥ ص ٥٦٩، و«فيض  
 القدير»: ج ٤ ص ٣٥٧.

فإن الإسلام في تاريخه قد خاض ثلاث معارك كبرى، وكان لكل معركة بطلها، كما كانت لكل معركة ظروفها السياسية وأثرها الاجتماعية.

**المعركة الأولى:** كانت مع الكفر وكان بطلها النبي ﷺ، إذ قد واجه النبي ﷺ الكافرين والملحدّين، الذين كانوا يعيدون عن رسالة الله فكراً وإيماناً وعقيدة وسلوكاً، وكانت جبهة الكفر واضحة وصريحة، كما كانت جبهة الإيمان واضحة وصريحة أيضاً، وقد وقعت بين الجبهتين معارك وحروب كان الإسلام فيها كله يواجه الكفر كله.

**والمعركة الثانية:** هي معركة الإسلام مع التعريف، ومع الذين حملوا شعارات الإسلام نفسه، ولكن بعد تحريفها وتطويقها على من لم تنزل بحقه.

وكان بطل هذه المعركة هو الإمام عليّ عليه السلام، فلقد واجه الإمام عليه السلام من صار هو الوصول إلى مركز قيادة المسلمين، وهم يعيدون عن الإسلام. ولقد ظهر هذا التعريف جلياً حينما قُتل عمار بن ياسر، وتذكر المسلمون كلمة الرسول بحقه، حيث قال: «يا عمار تقتلك الفئة الباغية»، وقد قتله جيش معاوية بن أبي سفيان. فالفئة الباغية هي معاوية وأصحابه.

**أما المعركة الثالثة:** فهي معركة الإسلام مع التزييف، وكان بطلها الإمام الحسين عليه السلام، فلقد واجه الإمام عليه السلام وضعاً استثنائياً متردياً في الأمة، حيث انقلب كل شيء رأساً على عقب، فإذا بالمباير قد تحولت من وسائل للإرشاد والهداية إلى وسائل للسب والشتم واللعن، والتضليل وإذا بالسيف التي شهرها الإسلام في وجه الكفر انقلبت لمواجهة أهل البيت، وإذا بالركاة التي هي من أجل تطهير النفوس وتزكيتها تصرف في شراء الضمائر.

كما أن الحاكمين الذين أخذت البيعة لهم عن طريق الإكراه أو عن طريق الترغيب، كانوا يحكمون باسم رسول الله. لأجل هذا تحظى معركة الإمام الحسين عليه السلام بالأهمية القصوى، ولهذا كان رسول الله ﷺ يقول بحق الإمام



الستة وحديث «شيعة عليّ هم الفائزون» ... .. (١٥٣).

الحسين: «حسين مّني وأنا من حسين»، «أحبّ الله من أحبّ حسيناً»، «الحسين مصباح الهدى وسفينة النّجاة»، كي يعرف المسلمون أنّ يزيداً هو الباغي الذي خرج على إمام زمانه، فالنتيجة الحتمية لهذا البحث أنّ الطائفة الحقّة والفرقة الناجية هي التي أخذت أهل البيت أئمة لها.

الخامس: الأحاديث النبوية من كتب أهل الستة بأنّ «شيعة عليّ هم الفائزون»، عن جابر بن عبد الله، قال: كنّا عند النبي ﷺ، فأقبل عليّ بن أبي طالب، فقال النبي ﷺ: «قد أتاكم أخي»، ثمّ التفت إلى كعبه فصر بها بيده، ثمّ قال: «والذي نفسي بيده، إنّ هذا وشيعته هم الفائزون يوم القيامة»، ثمّ قال: «إله أولكم إماماً معي وأولّاكم بعهد الله وأقومكم بأمر الله، وأعدّلكم في الرّعية، وأقسمكم بالسّوية، وأعظمكم عند الله منزلة»<sup>(١)</sup> قال: ومزلت: «إلّا الدين آمنوا وعملوا الصّالحات أولئك هم خير البرية»<sup>(٢)</sup>.

الحديث الثاني. قال النبي ﷺ: «شيعة عليّ هم الفائزون»<sup>(٣)</sup>.

الحديث الثالث: «عليّ وشيعته هم الفائزون يوم القيامة»<sup>(٤)</sup>. عن سلمان الفارسي أنّه قال: ما طلع عليّ بن أبي طالب وأما مع رسول الله ﷺ. إلّا قال: «يا سلمان هذا وحزبه هم المفلحون»<sup>(٥)</sup>.

روى الحافظ الحاكم الحسكاني الحنفي في «شواهد التنزيل» عن أبي النضر العياشي، بإسناده عن الأصبع بن نانة عن عليّ في قول الله تعالى: «تَوَاباً مِنْ عِنْدِ

<sup>(١)</sup> - «ترجمة الإمام عليّ» لابن عساكر الشافعي ج ٢ ص ٤٤٢.

<sup>(٢)</sup> - سورة البقرة: ٧.

<sup>(٣)</sup> - «منايع المودة» للقنبري الحنفي: ج ٢ ص ٤.

<sup>(٤)</sup> - «منايع المودة»: ج ٢ ص ٤.

<sup>(٥)</sup> - «شواهد التنزيل»: ج ١ ص ٩٨.

الله<sup>(١)</sup>، قال: قال رسول الله ﷺ: «أنت أعراب وشيعتك الأبرار»<sup>(٢)</sup> إشارة إلى قوله تعالى: «وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ»<sup>(٣)</sup>، وقوله تعالى: «وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ»<sup>(٤)</sup>.

روى العلامة البحراني في «غاية المرام» عن كتاب «المناقب الفاخرة في العترة الطاهرة»، تأليف أبي عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن حنبل إمام الحنابلة، عن الأصمعي بن نباتة قال: كنت عند أمير المؤمنين، فأتاه ابن الكوا، فقال: يا أمير المؤمنين أخبرني عن قول الله عز وجل: «وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ»<sup>(٥)</sup>. فقال: «ها بن الكوا نحن نقف على الأعراف يوم القيامة بين الجنة والنار، من نصرنا من شيعتنا ومحبيها، وعرفنا وعرفناه بسيماء، أدخلناه الجنة، ومن كان مبهضاً لنا عرفناه بسيماء فأدخلاه النار»<sup>(٦)</sup>.

وفي «المناقب» بسنده عن رافان عن سلمان المارسي (رضي الله عنه) قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول لعلي أكثر من عشر مرآت. «يا علي إلك والأوصياء من ولدك أعراف بين الجنة والنار، لا يدخل الجنة إلا من عرفكم وعرفتموه، ولا يدخل النار إلا من أكركم وأكرتموه»<sup>(٧)</sup>.

وفي «المناقب» بسنده عن مقرون قل: سمعت جعفر الصادق عليه السلام يقول: جاء ابن الكوا إلى أمير المؤمنين عليه السلام فسأله عن هذه الآية، فقال: «نحن الأعراف، ونحن

(١) - سورة آل عمران: ١٩٥.

(٢) - «شواهد التنزيل»: ج ١ ص ١٣٨.

(٣) - سورة آل عمران: ١٩٨.

(٤) - سورة الأعراف: ٤٦.

(٥) - سورة الأعراف: ٤٦.

(٦) - «غاية المرام». ص ٣٥٤، و«مناقب المودعة» لنقدوزي الحنفي: ج ١ ص ١٠١.

(٧) - «مناقب المودعة»: ج ١ ص ١٠١.

أحاديث حول شيعة علي عليه السلام من كتب أهل السنة . . . . . (١٥٥).  
نعرف أنصارنا بسماتهم، ونحن الأعراف الذين لا يعرف الله عز وجل إلاّ بسبيل معرفتنا، ونحن الأعراف، بولقنا الله عز وجل يوم القيامة على الصراط، لا يدخل الجنة إلاّ من عرفنا وعرفناه، ولا يدخل النار إلاّ من أنكرنا وأنكرناه، إنّ الله تبارك وتعالى لو شاء لعرف الناس نفسه ولكن جعلنا أبوابه وصراطه وسيله ووجهه الذي يتوجه منه إليه، فمن عدل عن ولايتنا أو فضل علينا غيرنا، فإنهم عن الصراط لنا كبون، فلا سواء من اعتصم الناس به، ولا سواء حيث ذهب الناس إلى عيون كدرة، يفرغ بعضها في بعض، وذهب من ذهب إليها إلى عيون صافية تجري بأمر ربها لا تفاد لها ولا انقطاع»<sup>(١)</sup>.

روى العلامة البحراني في «غاية المرام» عن ابن شهر آشوب عن أبي طالب الهروي عن طرق العامة - بإسناد عن علقمة وأبي أيوب: أنه لما نزلت: «أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون»<sup>(٢)</sup>، قال النبي صلى الله عليه وآله لعمار: «إنه سيكون من بعدي هداة حتى يختلف السيف فيما بينهم، وحتى يقتل بعضهم بعضاً، وحتى يترأ بعضهم من بعض فإذا رأيت فعليك بهذا الأصلع عن عمي علي بن أبي طالب، فإن سلك الناس كلهم رادياً فاسد وادي علي، وخلّ عن الناس. يا عمار إن علياً لا يردك عن هدي، ولا يردك إلى ردي يا عمار طاعة علي طاعتي، وطاعتي طاعة الله»<sup>(٣)</sup>.

فهذا الحديث الشريف الذي ورد في تفسير الآية المذكورة، يدل بوضوح على وجوب كون المسلم شيعياً يتبع علي بن أبي طالب، ويترك غير علي بن أبي طالب، فمن لا يسير في فلك علي بن أبي طالب كان من كان.

<sup>(١)</sup> - «ياابيع المودة» للقمي الحلي - ج ١ ص ١٠١.

<sup>(٢)</sup> - سورة العنكبوت: ١-٣.

<sup>(٣)</sup> - «فرائد السمطين» للجنوبي الشامي: ج ١ ص ١٧٨، و«غاية المرام»: ص ٤٠٣.

روى العلامة البحراني في «غاية المرام» عن ابن المعازلي الفقيه الشافعي في كتابه «مناقب أمير المؤمنين»، قال: أخبرنا القاضي أبو جعفر محمد بن إسماعيل العلوي بإسناده عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «يدخل من أمتي الجنة مبعوث ألفاً لا حساب عليهم» ثم التفت إلى عليّ فقال ﷺ: «هم شيعةك وأنت إمامهم»<sup>(١)</sup>. «(كَمَا يُؤْفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ)»<sup>(٢)</sup>.

روى العلامة البحراني عن موفق بن أحمد الحنفي بإسناده عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان يوم القيامة ينادون عليّ بن أبي طالب بسبعة أسماء: يا هادي، يا دال، يا عابد، يا هادي، يا مهدي، يا فقي، يا عليّ مرأنت وشيعتك إلى الجنة بغير حساب»<sup>(٣)</sup>.

نعم، كيف لا يكون شيعة عليّ كذلك ثم عليّ من أبي طالب ﷺ قسيم الجنة والنار؟

أخرج ابن المعازلي الشافعي بسنده عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «يا عليّ إلك قسيم الجنة والنار أنت تفرع باب الجنة ولدحلبها أحياءك بغير حساب»<sup>(٤)</sup>. وكيف لا يكون شيعة عليّ كذلك، وهم بين قتيل وسجين ومشرّد عبر العصور والأمصار؟ وما كل ذلك إلا لأجل الدفاع عن مذهب أهل البيت وعدم الاستسلام في مقابل سلاطين الجور. فهذه الأحاديث تدلّ بوضوح على أنّ لفرقة الناجية من مجموع الفرق الإسلامية هي شيعة عليّ بن أبي طالب ﷺ فقط لا غير.

(١) «غاية المرام»: ص ٥٧٩

(٢) - سورة الزمر: ١٠.

(٣) - «غاية المرام»: ص ٥٨٣.

(٤) - «ينابيع المودة» للقمي الحنفي: ج ١ ص ٨١

الأحاديث التي تصرّح بأن الخلفاء هم الاثنا عشر . . . . . (١٥٧)

السادس : الأحاديث التي تصرّح بأن جماعة هم الاثنى عشر وهذه الأحاديث ، وإن كانت كثيرة ، ذكرها السنّة والشّيعَة في صحاحهم ومسانيدهم وسائر كتبهم المعتمدة ، إلا أننا نكتفي بذكر بعض ما أخرجه أهل السنّة . ثمّ الأحاديث الصحيحة الواردة من طريق جهابذة علم الحديث من أئمة السنّة تدلّ بوضوح على ما يعتقد به الإمامية من أن خلفاء الرسول اثنا عشر فقط ، لا أقل ولا أكثر . فالفرقة الناجية هي الإمامية فقط .

عن مسروق كنتا جلوساً عند عبد الله بن مسعود وهو يقرؤنا القرآن ، فقال له رجل : يا أبا عبد الرحمن هل سألتم رسول الله ﷺ كم تمكلك هذه الأمة من خليفة ؟ فقال عبد الله بن مسعود : ما سألتني عنها أحد منذ قدمت العراق قبلك . ثم قال : نعم ، ولقد سألتنا رسول الله ﷺ فقال : «اثنا عشر كعده لقباء بن إسرائيل»<sup>(١)</sup> .

عن الشعبي عن جابر بن سمرة قال : رسول الله ﷺ يقول : «يكون لهذه الأمة اثنا عشر خليفة»<sup>(٢)</sup> .

عن عامر بن سعد بن أبي وقاص قال : كنت إلى جابر بن سمرة مع غلامي : أخبرني بشيء سمعته من رسول الله ﷺ ، قال : فكتب إلي سمعت رسول الله ﷺ يوم الجمعة ، عشية رجم الأسلمي يقول : «لا يزال الذين قالوا حتى تقوم الساعة أو يكون عليكم اثنا عشر خليفة كلهم من قریش»<sup>(٣)</sup> .

وأخرج أيضاً الحديث المذكور عن طرق كثيرة جداً ، غير أن الطرق المذكورة لا تفيد إلا معنى واحداً ، وهو أن خلفاء نبي ﷺ اثنا عشر لا غير . وفيها دلالة

(١) - أخرجه إمام الحنابلة أحمد بن محمد بن حنبل في «مسنده» : ج ١ ص ٣٩٨ ، طبع مصر عام ١٣١٣ ، وهذا الحديث موجود في «اصتواعق محرقه» ص ٤٣ ، و«ينابيع المودة» للقمندوزي الحنفي : ج ٢ ص ٨٢ .

(٢) - أخرجه أيضاً الإمام ابن حنبل في «مسنده» . ج ٥ ص ١٠٦ .

(٣) - أخرجه أيضاً الإمام ابن حنبل في «مسنده» : ج ٥ ص ٨٩ ، و«صحيح مسلم» : ج ٦ ص ٤ .

واضحة على أن النبي ﷺ نطق بهذه الأحاديث في مواطن متعددة، فلا يبقى مجال للشك في صحتها.

وابن حجر في «الصبواحق المحرقة» ذكر حديث «الخلفاء اثنا عشر» من عدة طرق حيث قال: «ومن تلك الطرق لا يزال هذا الأمر عزيزاً ينصرون على من ناوهم عليه إلى اثني عشر خليفة كلهم من قریش» رواء عبد الله بن أحمد بسند صحيح. ومنها: «لا يزال هذا الأمر صابجاً... إلخ».

ومنها: «لا يزال هذا الأمر لا يقضي حتى يمضي فيهم اثنا عشر خليفة».

ومنها: «لا يزال الإسلام عزيزاً منيعاً إلى اثني عشر خليفة»، رواء مسلم.

ومنها للبزار: «لا يزال أمر أمي قائماً حتى يمضي اثنا عشر خليفة كلهم من قریش»<sup>(١)</sup>.

عن الشعبي عن عمر بن قيس قال: كنت جلوساً في حلقة فيها عبد الله بن مسعود، فجاء أعرابي فقال: أيكم عبد الله بن مسعود؟ قال: أنا عبد الله بن مسعود. قال: هل حدثكم ببيكم كم يكون بعده من الخلفاء؟ قال: نعم، اثنا عشر عدد نبياء بني إسرائيل<sup>(٢)</sup>.

عن جرير عن أشعث عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال: «الخلفاء بعدي اثنا عشر خليفة بعدد نبياء بني إسرائيل»<sup>(٣)</sup>.

عن عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمرة (رضي الله عنه) قال: كنت مع أبي عند رسول الله ﷺ فسمعتة يقول: «بعدي اثنا عشر خليفة»، ثم أحصى صوته،

(١) - «الصبواحق المحرقة» لابن حجر، الطبع الجديد: ص ٢٣، و«مراشد السعطين» للجهني الشافعي: ج ٢ ص ١٤٨.

(٢) - «تبايع المودة» للقدوري الحنفي: ج ٢ ص ٨٢.

(٣) - نفس المصدر السابق.

الأحاديث التي تصرّح بأن الخلفاء هم الاثنا عشر . . . . . (١٥٩)

فقلت لأبي: ما الذي أخفى صوته قال: قال: «كلّهم من بني هاشم»<sup>(١)</sup>.

عن سليم بن قيس الهلالي عن سلمان الفارسي (رضي الله عنه) قال: دخلت على النبي ﷺ فإذا الحسين ﷺ على فخذه وهو يقبل عينيه ويقبل فاه ويقول: «أنت سيّد ابن سيّد، وأنت إمام ابن إمام، وأنت حجة ابن حجة، وأنت أبو حجج تسعة تسعهم قائمهم»<sup>(٢)</sup>.

عن عبد الملك قال: سمعت جابر بن سمرة قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «يكون اثنا عشر أميراً»، فقال كلمة لم أسمعها، فقال أبي: إنه قال: «كلّهم من قريش»<sup>(٣)</sup>.

وأيضاً جاء في صحيح البخاري: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم الثان»<sup>(٤)</sup>.

عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يكون من بعدي اثنا عشر أميراً»، ثم تكلم شيء لم أفهمه فسألت الذي يليني، فقال: قال: «كلّهم من قريش»<sup>(٥)</sup>.

فهذه الأحاديث صريحة على أن عدد الخلفاء اثنا عشر خليفة كعدد نساء بني إسرائيل ولا خلاف في ذلك.

(١) - نفس المصدر السابق.

(٢) - «ينابيع المودة» للقسوزي الحنفي ج ٢ ص ٨٣.

(٣) - أخرجه محمد بن إسماعيل البخاري في صحيحه: ج ٨ ص ١٢٧، آخر كتاب الأحكام في باب الاستخلاف.

(٤) - «صحيح البخاري»: ج ٨ ص ١١٤، كتاب الأحكام.

(٥) - أخرجه أبو عيسى محمد الترمذي في صحيحه. ج ٢ ص ٤٥ باب ما جاء في الخلفاء. طبع دهلي عام ١٣٤٢ م.

ثم بعد أن اتفق الشيعة والسنة على أن الخلافة لا تكون إلا في قريش، قال الشيعة الإمامية: إن أفضل قريش بنو هاشم، لما رواء مسلم في صحيحه: إن النبي ﷺ قال: «إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل، واصطفى قريشاً من كنانة، واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم»<sup>(١)</sup>.

وأيضاً روى مسلم أن النبي قال: «أنا بعد، ألا أيها الناس فإنما أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب، وأنا تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور، فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به، فحث على كتاب الله ورغب فيه، ثم قال: وأهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي»<sup>(٢)</sup>. فإذا جمعنا بين الأحاديث المذكورة أعني: الخلفاء اثنا عشر في قريش، وحديث الاصطفاء، وحديث الثقلين؛ كانت النتيجة هي اختصاص الخلافة بأهل بيت رسول الله ﷺ وأولاده المعصومين. ويؤكد على ذلك ما ورد من طريق أهل البيت من أن النبي ﷺ قد صرح بأسماء خلفائه الاثنا عشر.

عن سلمان العارسي (رضي الله عنه) قال: خطبنا رسول الله ﷺ فقال: «معاشر الناس، إني راحل عن قريب ومطلق إلى المفيب، أوصيكم في عتري خيراً، وإياكم والبدع، فإن كل بدعة ضلالة، والضلالة وأهلها في النار، معاشر الناس: من افتقد الشمس فليتمسك بالقمر، ومن افتقد القمر فليتمسك بالفرقدين، فإذا فقدتم الفرقدين فتمسكوا بالنجوم الزاهرة بعدي، أقول قولي هذا وأستغفر الله لي ولكم».

قال: فلما نزل عن المنبر ﷺ تبعته حتى دخل بيت عائشة، فدخلت إليه وقلت: بأبي وأمي يا رسول الله سمعت تقول: «إذا افتقدتم الشمس فتمسكوا بالقمر وإذا افتقدتم القمر فتمسكوا بالفرقدين، وإذا افتقدتم الفرقدين فتمسكوا بالنجوم

<sup>(١)</sup> - «صحيح مسلم»: ج ٧ كتاب مسائل النبي ﷺ: ص ٥٨.

<sup>(٢)</sup> - «صحيح مسلم»: ج ٧ ص ١٢٣ باب فضائل علي بن أبي طالب



الأحاديث التي تصرّح بأن الخلفاء هم الاثنا عشر ..... (١٦١)  
 الزّاهرة. فما الشمس؟ وما القمر؟ وما الفرقدان؟ وما النجوم الزّاهرة؟ فقال أنا  
 الشمس وعليّ القمر والحسن والحسين الفرقدان، فإذا اقتدعوني فتمسكوا بعليّ من  
 بعدي، وإذا اقتدعوه فتمسكوا بالحسن والحسين، وأما النجوم الزّاهرة فهم الأئمة  
 التسعة من صلب الحسين ناسعهم مهديهم.

ثم قال ﷺ: إلهم هم الأوصياء والخلفاء من بعدي أئمة أهرار، عدد أسباط  
 يعقوب وحواري عيسى. قلت: فستهم لي يا رسول الله؟ قال: أولهم عليّ بن أبي  
 طالب، وبعده سبطاي، وبعدهما عليّ زين العابدين وبعده محمد بن عليّ الباقر علم  
 التّبيين، والصّادق جعفر بن محمد وابنه الكاظم ثمّ موسى بن عمران، والذي يقبل  
 بأرض الغربة، وابنه عليّ، ثمّ ابنه محمد وابنه الحسن وابنه الحجة القائم المنتظر في  
 غيبته، فاللهم عتري من دمي ولحمي، علمهم علمي وحكمهم حكمي، من آذاني  
 فيهم فلا أناله الله شفاعتي»<sup>(١)</sup>.

والحديث مسند بسند طويل تركنا ذكر السند رعاية للاختصار

عن جابر بن عبد الله الأنصاري، يقول: «لما أنزل الله تعالى على نبيه ﷺ: «يا  
 أيّها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرّسول وأولي الأمر منكم»<sup>(٢)</sup>، قلت: يا رسول  
 الله قد عرفنا الله ورسوله فمن أولوا الأمر منكم الذين قرن الله طاعتهم بطاعتك؟  
 فقال ﷺ: خلفائي وأئمة المسلمين بعدي أولهم عليّ بن أبي طالب، ثمّ الحسن، ثمّ  
 الحسين، ثمّ عليّ بن الحسين، ثمّ محمد بن عليّ الباقر، ثمّ الصّادق جعفر بن محمد، ثمّ  
 موسى بن جعفر، ثمّ عليّ بن موسى، ثمّ محمد بن عليّ، ثمّ عليّ بن محمد، ثمّ الحسن  
 بن عليّ، ثمّ متى حجة الله في أرضه، الذي يفتح الله تعالى ذكره على يده مشارق

<sup>(١)</sup> - «كفاية الأثر في النصّ على الأئمة الاثني عشر» تأليف عليّ بن محمد القمي. ص ٤١.

<sup>(٢)</sup> - سورة النساء: ٥٩.

الأرض ومغارها ، ذلك الذي يغيب عن شيعته وأوليائه خيبة لا يثبت فيها على القول بإمامته إلا من امتحن الله قلبه للإيمان»<sup>(١)</sup>.

عن ابن عباس قال : قدم يهودي على رسول الله ﷺ يقال له : «نعميل» ، فقال : يا محمد إني أسألك عن أشياء تلجلج في صدري منذ حين ، فإن أنت أجبتني عنها أسلمت على يدك . قال : سل يا أبا حمارة .

فقال : يا محمد صف لي ربك ، فقال ﷺ : إن الخالق لا يوصف إلا بما وصف به نفسه ، وكيف يوصف الخالق الذي تعجز الخواص أن تتركه ، والأوهام أن تناله ، والخطرات أن تمحذه ، والأبصار عن الإحاطة به ؟ جلّ عما يصفه الواصفون ، نأى في قربه ، وقرب في نأيه كيف الكيفية ، فلا يقال له كيف ، وأين الأين ، فلا يقال له أين ، وهو منقطع الكيفية فيه والأيونية ، فهو الأحد الصمد ، كما وصف نفسه ، والواصفون لا يلهون نعته ، لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد .

قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن قولك «إنه واحد لا شبيه له» ، أليس الله واحد والإنسان ؟ فوحدانيته أشبهت وحدىة الإنسان ؟ فقال ﷺ : واحد وأحدي المعنى ، والإنسان واحد ثنوي المعنى ، جسم وعرض وبدن وروح ، وإنما التشبيه في المعاني لا غير .

قال : صدقت يا محمد ، فأخبرني عن وصيك من هو ؟ فما من نبي إلا وله وصي ، وأن نبيتنا موسى بن عمران أوصى إلى يوشع بن نون . فقال : نعم ، إن وصيي والخليفة من بعدي علي بن أبي طالب ﷺ وبعده سبطاي الحسن والحسين ، فتلوهم تسعة من صلب الحسين أئمة أبرار . قل : يا محمد فستهم لي ؟

قال : نعم ، إذا مضى الحسين فابنه علي ، فإذا مضى فابنه محمد ، فإذا مضى فابنه جعفر ، فإذا مضى جعفر فابنه موسى ، فإذا مضى موسى فابنه علي ، فإذا مضى علي

(١) - «كفاية الأثر في التصرف على الأئمة الاثني عشر» لعلي بن محمد القمي : ص ٥٣ .

التأويلات الواهية لحديث اثنا عشر خليفة ..... (١٦٣).....

فابنه محمد، فإذا مضى محمد فابنه علي، فإذا مضى علي فابنه الحسن، فإذا مضى الحسن فابنه الحسين بن علي (عليه السلام). فهذه اثنا عشر إماماً على عدد نقباء بني إسرائيل.

قال: فأين مكانهم في الجنة؟ قال: معي في درجتي.

قال: أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله وأشهد أنهم الأوصياء من بعدك، ولقد وجدت هذا في الكتب المتقدمة، وفيما عهد إلينا موسى (عليه السلام). إذا كان آخر الزمان يخرج نبي يقال له «أحمد» خاتم الأنبياء، لا نبي بعده، يحرج من صلبه أئمة أهرار عدد الأسباط.

فقال (عليه السلام): يا أبا عمارة أتعرف الأسباط؟ قال: نعم، يا رسول الله، إنهم كانوا اثني عشر<sup>(١)</sup>... وبكتفي بهذا المقدار رعاية للاختصار.

### الشيعة والفرقة الناجية

فالتيجة الحتمية لهذه الأحاديث هي أن الفرقة الناجية هي الإمامية، إذ المراد من الأحاديث المذكورة هو حصر الأئمة والخلفاء الشرعيين بعد النبي (عليه السلام) في اثني عشر، وهم ليسوا إلا أئمة الشيعة ويؤكد على ذلك ما عن عبد الله بن عباس عن النبي (عليه السلام) يقول: «أنا وعلي والحسن والحسين وتسعة من ولد الحسين مطهرون معصومون»<sup>(٢)</sup>. إذ يجب أن يكون خليفة النبي المعصوم إماماً معصوماً. لا كل فاسق وفاجر فلا يبقى مجال لتأويل الأحاديث المذكورة.

وقد ذكر أهل السنة في تأويل الأحاديث المذكورة وجوهاً:

<sup>(١)</sup> - «كفاية الأثر في النص على الأئمة الاثني عشر» لعلي بن محمد القمي: ص ١١-١٤،

و«ينابيع المودة» للقندوزي الحنفي: ج ٣ ص ٩٩.

<sup>(٢)</sup> - «ينابيع المودة»: ج ٢ ص ٨٣.

الوجه الأول : ما في «الصواعق المحرقة» حيث يذكر قول القاضي عياض أنه قال :  
لعل المراد بالاثني عشر في هذه الأحاديث وما شابهها أنهم يكونون في مدة عزّة  
الخِلافة وقوّة الإسلام واستقامة أموره ، والاجتماع على من يقوم بالخِلافة ، وقد  
وجد هذا فيمن اجتمع عليه الناس ، إلى أن اضطرب أمر بني أمية ، ووقعت بينهم  
الفتنة زمن الوليد بن يزيد ، فتصلت تلك الفتنة بينهم ، إلى أن قامت الدولة  
العباسية ، فاستأصلوا أمرهم <sup>(١)</sup> .

قال شيخ الإسلام في «فتح الباري» : «كلام القاضي هذا أحسن ما قيل في هذا  
الحديث وأرجحه ، لتأييده بقوله في بعض طرقه الصحيحة : كلهم يجتمع عليه  
الناس ، والمراد باجتماعهم انقيادهم لبيعتهم ، والذي اجتمعوا عليه الخلفاء الثلاثة ،  
ثم عليّ إلى أن وقع أمر الحكمين في صفين فتسمى معاوية يومئذ بالخِلافة ، ثم  
اجتمعوا عليه عند صلح الحرس [ثم عليّ ولده يزيد ، ولم ينتظم للحسين أمر ، بل  
قتل قبل ذلك ، ثم لما مات يزيد اجتمعوا على أن اجتمعوا على عبد الملك بعد قتل ابن  
الزبير ، ثم عليّ أولاده الأربعة : الوليد ، سليمان ، فريد ، هشام ، وتحلّل بين  
سليمان ويريد عمر بن عبد العزيز ، فهؤلاء سبعة بعد الخلفاء الراشدين ، والثاني  
عشر الوليد بن يزيد بن عبد الملك ، اجتمعوا عليه ، فلما مات معه هشام ، فولّى  
قراة أربع سنين ، ثم قُوموا عليه فقتلوه ، وانتشرت الفتنة وتغيّرت الأحوال من  
يومئذ ، ولم يتفق أن يجتمع الناس على خليفة بعد ذلك . انتهى مورد الحاجة من  
كلام القاضي ومن يعينه على الإثم وهو شيخ الإسلام .

ولكن هذا التأويل فيه من الشناعة عسى حدّ لا يخفى على جاهل فضلاً عمّن  
يسمّي نفسه بالقاضي أو شيخ الإسلام . إذ حاصل التوجيه المذكور هو شرعية  
خِلافة معاوية مع وجود عليّ بن أبي طالب عليه السلام ، وشرعية خِلافة يزيد بن معاوية  
مع وجود الحسين بن عليّ عليه السلام .

وأما ما مفاده من أن خلافة معاوية ويريد كانت قوة الإسلام واستقامة أموره، فنقول في توضيح شناعة ذلك: إن مراد شيخ الإسلام بالإسلام الذي يقوى ويستقيم أمره بخلافة معاوية وابنه يزيد، إن كان هو الإسلام المحرف والمزيف، فهو صحيح إلا أنه خارج عن محل الكلام، لأن محل الكلام هو الإسلام الذي جاء به نبينا محمد ﷺ. ومن الهديهي أن خلافة معاوية ليست قوة وعزة للإسلام الذي جاء به نبينا محمد ﷺ. فما قلناه شبح الإسلام ليس إلا افتراء على رسول الله ﷺ، لأن الرسول لم يقصد من اثني عشر خليفة معاوية وأمثاله، لأن خليفة الرسول هو من يقوم مقامه في أمور الدين ولدتبا، فإن الخلافة هي الرئاسة العامة الإلهية، فيجب أن يكون الخليفة حامياً لدين الإلهي، فيحمل الناس على فعل الطاعات واحتساب المحرمات، ويقيم الحدود ويأخذ الفساق، وذلك يستدعي أن يكون الخليفة كالنبي ﷺ عالماً عادلاً شجاعاً كل معصوماً، حتى تكون خلافته قوة الإسلام وعزته.

وأما خلافة معاوية، فليست قوة الإسلام الذي جاء به النبي ﷺ كيف يكون معاوية خليفة رسول الله وهو يشرب الخمر ويأكل الربا، ويتم في السفر، ويصلي الجمعة يوم الأربعاء ١٢

عن عبد الله بن بريدة قال: «دخلت أنا وأبي على معاوية فأجلسا على العرش، ثم أتينا بالطعام فأكلنا، ثم أتينا بالشراب فشرب معاوية، ثم ناول أبي، ثم قال: ما شربته منذ حرمه رسول الله ﷺ، ثم قل معاوية: كنت أجمل شباب قريش، وأجودهم ثغراً، وما شيء كنت أجده لذة، كما كنت أجده وأنا شاب، غير اللبن، أو إنسان حسن الحديث يحدثني»<sup>(١)</sup>

(١) - أخرجه إمام الخنابلة أحمد في مسنده ح ٥ ص ٣٤٧.

قال عمير بن رفاعه: مرّ على عبادة بن الصّامت - وهو في الشّام - قطارة تحمل الخمر، فقال: ما هذه؟ أريت؟ قيل لا، بل حمر تباع لفلان، فأخذ شفرة من السّوق، فقام إليها، فلم يذر فيها راوية إلا يقرها، وأبو هريرة إذ ذاك بالشّام فأرسل فلان إلى أبي هريرة يقول له: أما نمسك عنا أحاك عادة؟ أمّا بالغدوات فيدخلو إلى السّوق فيفسد على أهل الدّمة متاجرهم، وأمّا بالعشي فيقعد في المسجد ليس له عمل إلا شتم أعراضنا أو عيبنا، فأمسك عنا أخك، فأقبل أبو هريرة يمشي حتّى دخل على عبادة فقال له: يا عبادة! ما لك ولعاوية؟ ذره وما حمل<sup>(١)</sup>، فإن الله يقول: **«بَلَدًا أُمَّةً قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَرَكَمَ مَا كَسَبَتْ»**<sup>(٢)</sup>.

قال: يا أبا هريرة لم يكن معنا إذ بايعنا رسول الله ﷺ، بايعناه على السّمع والطّاعة في الشّباط والكسل، وعلى التّمسك في العسر واليسر، وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المكر، **«وَعَلَى أَنْ نَقُولَ فِي اللَّهِ لَا تَأْخُذْنَا فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَّا نَمُ، عَلَى أَنْ نَنْصُرَهُ إِذَا قَدِمَ عَلَيْنَا يَتْرِبُ فَنَمُوعُهُ نَمُ نَمُوعُهُ مِنْهُ أَنْفُسُنَا وَأَزْوَاجُنَا وَأَهْلُنَا وَلَنَا الْجَنَّةُ، فَهَذِهِ بَيْعَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّتِي بَايَعْنَا عَلَيْهَا، فَمَنْ نَكَثَ فَرَأَيْنَا يُكْتَبُ عَلَى نَفْسِهِ، وَمَنْ أَوْفَى بِمَا بَايَعَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَفَى اللَّهُ لَهُ بِمَا بَايَعَ عَلَيْهِ نَبِيَّهُ، فَلَمْ يَكَلِّمْهُ أَبُو هُرَيْرَةَ بِشَيْءٍ»**<sup>(٣)</sup>.

والروايات في هذا الباب كثيرة، تركناها رعاية للاختصار. نعم، كيف يمكن أن يقول شيخ الإسلام بأنّ عزّة الإسلام في خلافة معاوية وبيت معاوية حانوت الخمر ودكّة الفحور ودار الفحشاء والمكر؟ كيف يلعب القاضي وشيخ الإسلام بالدين المبين، حيث جعلنا من لعنه رسول الله ﷺ خليفة له، تجاهلاً عن قول رسول

<sup>(١)</sup> - أخرجه ابن عسّاكر في تاريخه: ج ٧ ص ٢١١.

<sup>(٢)</sup> - سورة النّقرة: ١٣٤.

<sup>(٣)</sup> - «الفيلير» للعلامة الأميني: ج ١٠ ص ١٨٠.

معاوية وإتمام الصلاة في السفر .. ... (١٦٧)..

الله ﷻ: «لَعَنَت الْخَمْرُ وَشَارِبُهَا، وَسَاقِيهَا، وَيَائِعُهَا، وَمَتَاعُهَا، وَحَامِلُهَا وَالْمَحْمُولَةُ إِلَيْهِ وَعَاصِرُهَا وَمُعْتَصِرُهَا وَآكِلُ ثَمَرِهَا»<sup>(١)</sup>.

### معاوية وآكل الربا

أخرج مالك والنسائي وغيرهما من طريق عطاء بن يسار: إن معاوية (رضي الله عنه) باع سقاية من ذهب أو ورق بأكثر من وزنها، فقال له أبو الدرداء (رضي الله عنه): سمعت رسول الله ﷺ عن مثل هذا إلا مثلاً بمثل، فقال معاوية: ما أرى بهذا بأساً، فقال له أبو الدرداء (رضي الله عنه): من يعذرني في معاوية أنا أخبره عن رسول الله ﷻ وهو يخبرني عن رآيه، لا أسألك بارض أنت بها، ثم قدم أبو الدرداء (رضي الله عنه) على عمر بن الخطاب (رضي الله عنه)، فذكر له ذلك فكتب عمر إلى معاوية - أن لا تبع ذلك إلا مثلاً بمثل ورأى بوزن<sup>(٢)</sup>.

### معاوية وإتمام الصلاة في السفر

أخرج الطبراني وأحمد بإسناد صحيح من طريق عباد بن عبد الله بن الزبير قال: لما قدم عليا معاوية حاجاً، قَدِمَا معه مكة، قال: فصلى بنا الظهر ركعتين، ثم انصرف إلى دار الندوة، قال: وكان عثمان حين أتم الصلاة، فإذا قدم مكة صلى بها الظهر والعصر والعشاء الآخر أربعاً أربعاً، فإذا أخرج إلى منى وعرفات قصر الصلاة، فإذا فرغ من الحج وأقام بمنى أتم لصلاة حتى يخرج من مكة، فلما صلى بنا الظهر ركعتين نهض إليه مروان بن الحكم وعمر بن عثمان فقالا له: ما عاب أحد ابن عمك بأقبح ما عنته به، فقال لهما: وما ذلك؟ قال فقالا له: ألم تعلم أنه أتم الصلاة بمكة؟ قال: فقال لهما: ويحكمما، وهل كان غير ما صنعت؟ قد صليتهما مع رسول الله ﷺ ومع أبي بكر وعمر (رضي الله عنهما) قالوا: فإن ابن

(١) سنن أبي داود: ج ٢ ص ١٦١، وصنن ابن ماجه: ج ٢ ص ١٧٤

(٢) - الفقيه للعلامة الأميني: ج ١ ص ١٨٤

عَمَّكَ قَدْ أَتَمَّهَا، وَإِنْ خَلَاكَ إِيَّاهُ عَيْبٌ، قَالَ: فَخَرَجَ مَعَاوِيَةَ إِلَى الْعَصْرِ فَصَلَّاهَا بِنَا أَرْبَعًا.

قال الأُمِينِي عليه السلام: انظر إلى مبلغ هؤلاء رُجَالِ أَبْنَاءِ بَيْتِ أُمَيَّةٍ مِنَ الدِّينِ، وَلَعِبِهِمْ بِطُقُوسِ الْإِسْلَامِ، وَجَرَأتِهِمْ عَلَى اللَّهِ وَتَغْيِيرِ سُنَّتِهِ، وَإِحْدَائِهِمْ فِي الصَّلَاةِ، وَهِيَ أَفْضَلُ مَا بُنِيَتْ عَلَيْهِ الْبَيْضَاءُ الْخَنِيفِيَّةُ، وَانظر إلى ابنِ هَنْدٍ حَلَفَ الْخَمْرَ وَالرِّبَا كَيْفَ يَتْرَكَ مَا جَاءَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وَوَجَدَ هُوَ عَمَلُهُ عَلَيْهِ، وَوَافَقَهُ هُوَ مَعَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ، ثُمَّ يَعْمَلُ عَنْهُ لِحُضْرٍ أَنَّ ابْنَ عَمَّةٍ عَمَّرَ حُكْمَ الشَّرِيعَةِ فِيهِ، وَأَنَّ مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ طَرِيدَ رَسُولِ اللَّهِ وَابْنَ طَرِيدٍ، الْوَزِيعُ ابْنُ الْوَرِيعِ، اللَّعِينُ ابْنُ اللَّعِينِ عَلَى لِسَانِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ وَصَاحِبِهِ عُمَرُ بْنُ عَثْمَانَ مَا رَفَعَهُمَا اتِّبَاعُهُ السُّنَّةَ، فَاسْتَهَانَ مَخَالَفَتَهَا دُونَ أَنْ يَعِيبَ ابْنَ عَمَّةٍ يَعْمَلُهُ فَأَحْيَى أَحْدُوثَةَ دِي قُرْبَاءِ، وَأَمَاتَ سُنَّةَ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وسلم، غَيْرَ مُكْتَرِثٍ لِمَا سَمِعْتَهُ أَذُنَ الدُّنْيَا عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه الصَّلَاةَ فِي السَّفَرِ رَكْعَتَانِ مِنْ حَالَفِ السُّنَّةِ فَقَدْ كَفَرَ<sup>(١)</sup>.

### معاوية وصلاة الجمعة يوم الأربعاء

إِنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ دَخَلَ عَلَى بَعِيرٍ لَهُ إِلَى دِمَشْقَ فِي حَالٍ مَنْصَرِفِهِمْ عَنْ صَفَيْنَ، فَتَعَلَّقَ بِهِ رَجُلٌ مِنْ دِمَشْقَ فَقَالَ: «هَذِهِ نَاقَتِي أَخَذْتَ مِنِّي بِصَفَيْنَ فَارْتَمِعْ أَمْرَهُمَا إِلَى مَعَاوِيَةَ، وَأَقَامَ الدَّمَشَقِي خَمْسِينَ رَجُلًا بَيْنَهُ يَشْهَدُونَ أَنَّهَا نَاقَتُهُ، فَقَضَى مَعَاوِيَةَ عَلَى الْكُوفِيِّ، وَأَمَرَهُ بِتَسْلِيمِ الْبَعِيرِ إِلَيْهِ، فَقَالَ الْكُوفِيُّ: أَصْلَحَكَ اللَّهُ، إِنَّهُ جَمَلٌ وَلَيْسَ بِنَاقَةٍ، فَقَالَ مَعَاوِيَةُ: هَذَا حُكْمٌ قَدْ مَضَى، وَدَسَّ إِلَى الْكُوفِيِّ بَعْدَ تَفَرُّقِهِمْ فَأَحْضَرَهُ وَسَأَلَهُ عَنْ ثَمَنِ بَعِيرِهِ، فَدَفَعَ إِلَيْهِ صَعْفَهُ وَبَرَّهَ وَأَحْسَنَ إِلَيْهِ، وَقَالَ لَهُ: أَبْلِغْ عَلِيًّا أَنِّي أَقَابِلُهُ بِمِائَةِ أَلْفٍ مَا فِيهِمْ مَنْ يَمُرُّ بَيْنَ النَّاقَةِ وَالْجَمَلِ، وَلَقَدْ بَلَغَ مِنْ

(١) - «الغدير للأميني»: ج ١٠ ص ١٩٠.



معاوية وصلاة الجمعة يوم الأربعاء . . . . . (١٦٩)

أمرهم في طاعتهم له أنه صلى بهم عند مسيرهم إلى صفين الجمعة في يوم الأربعاء<sup>(١)</sup>.

نعم، كان معاوية على بصيرة من أهل الشام ومبلعهم من العقل والدين، وقد كان يستفيد من أولئك الهمج بضالة عقليتهم وخور نفسياتهم، وبعدهم عن معالم الدين ونواميس الشريعة المقدسة، فيجمعهم على قتال إمام الحق تارة، وللشهادة بأنه هو الذي قتل عثمان أخرى.

نعم، معاوية لم يقابل إمام الحق فحسب، وإنما كان يقابل النسي الأعظم ودينه الأقدس وكتابه العزيز. فالقاضي عياض وشيخ الإسلام وإن كانا يشهدان بالخلافة لمعاوية وابنه يزيد، إلا أن هذه الشهادة منهم ليست على أهل بيت الرسالة فقط، بل شهادة زور على الرسول الأعظم وعلى دينه الأقدس. أليس من العار والإهانة لأعظم الأنبياء أن يكون خليفته من يتحارب بشرب الخمر ويلعب القروود ويلبسهم الذهب كيريد بن معاوية؟ انظر إلى تاريخه الأسود حتى تعلم أنه كان يشرب الخمر علانية وأنه صلى بالمسلمين الفجر أربع ركعات، بعد أن كان شارياً حتى الثعالة<sup>(٢)</sup>.

ولكن الحسين الذي هو ربحانة رسول الله، وهو سيد شباب أهل الجنة، الذي يصريح عن سب انتفاضته بقوله: «أيها الناس من رأى إماماً جائراً يخلل حرمة الله وينقض عهد الله من بعد ميثاقه ويخالف سنة نبيه، ويحكم عباد الله بالإثم والجور، فلم يسم يهتر عليه بفعل ولا قول، كان حقاً على الله أن يدخله مدخله» لم يكن خليفة لجده رسول الله ﷺ. فكان شيخ الإسلام مصداقاً لقوله تعالى: «وَلَا تَعَاوَدُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ»<sup>(٣)</sup>.

(١) - «الغدير للأميني»: ج ١ ص ١٩٦.

(٢) - «لأكون مع الصادقين» للدكتور محمد التيجاني. ص ٦٥، و«حقيقة الشيعة الاثني

العشرية» لأسعد وحيد القاسم: ص ٧٧.

(٣) - سورة المائدة: ٢.

إذ نسبة الكذب والقيح إلى الرسول لأعظم من أكمل مصاديق التعاون على الإثم والعدوان، فيشملة أيضاً قول ربحانة رسول الله ﷺ الحسين بن علي عليه السلام حيث قال: «ألا وإن هؤلاء قد لزمو الشيطان، وتركوا طاعة الرحمن، وأظهروا الفساد، وعطلوا الحدود، واستأثروا بالقيء، وأحلوا حرام الله، وحرّموا حلاله، وألأحق من غير». وكيف لا يموت خجلاً من يستي نفسه شيخ الإسلام وهو يعلم قول الرسول ﷺ بوجوب إطاعة علي بن أبي طالب عليه السلام ويقول إن خليفة الرسول هو معاوية، وكان يعلم أن علياً مع الحق والحق مع علي عليه السلام. وهو يعلم باعتبار أنه شيخ الإسلام قول النبي ﷺ لعمار: «إله سيكون في أمي من بعدي هنا حتى يمتلئ السيف فيما بينهم، وحتى يقتل بعضهم بعضاً، وحتى يرا بعضهم من بعض، فإذا رأيت ذلك فعليك بعلي بن أبي طالب، فإن سلك الناس كلهم وادياً وسلك علي وادياً، فاسلك وادي علي بن أبي طالب وحل عن الناس. يا عمار إن علياً لا يردك عن هدي ولا يدل على ردي، يا عمار طاعة علي طاعة الله»<sup>(١)</sup>.

ومن هنا ظهر بطلان ما قاله شيخ الإسلام من اجتماع المسلمين على انقياد هؤلاء الفاسقين، لأن النبي قد وصى لعمار أن يسلك الطريق الذي سلكه علي بن أبي طالب. وهذا الحديث يؤكد على أن الحق هو الطريق الذي سلكه علي، وإن كان الناس كلهم سلكوا ما سلكه الفاسقون. هذا مع أن الملاك في ثبوت الخلافة، لو كان هو اجتماع الناس على الانقياد، لكان هارون الرشيد من الخلفاء العباسيين أولى بالخلافة حيث قيل فيه: إنه سيد ملوك بني العباس بلا منازع، بلغ بملكهم ما لم يبلغه أحد قبله ولا بعده من سعة الآفاق، وهيبة السلطان، وتأمين الحدود والثغور.

(١) - «تراث السمتين» للجويني الشافعي: ج ١ ص ١٧٨.

التأويل الثالث : إنّ معاوية وابنه يزيد من اثنا عشر خليفة . . . . . (١٧١)

وعرفه الشرق من الصين ، وعرفه الغرب حتى فرنسا ، فترثم بسيرته وبعظمة دولته ، وبنظامها ورفاهيتها ، وعلمها . . . من لم يقرأ التاريخ<sup>(١)</sup> .

الوجه الثاني : لتأويل وتوجيه حديث اثني عشر خليفة بعد النبي ﷺ وحاصل هذا التأويل أنّ المراد بالاثني عشر خليفة غير أصحاب الرسول ، لأنّ حكم أصحابه يرتبط بحكمه .

إذاً ، كلّ الأئمة الاثني عشر من بني أمية ما عدا عثمان ومروان ، لأنهما صحابيّان . وعليه يكون أول الأئمة الذين عناهم النبي ﷺ يزيد بن معاوية ، ثمّ ابنه معاوية ، ثمّ عبد الملك وأولاده الأربعة : الوليد ، وسليمان ، يزيد ، وهشام ، وعمر بن عبد العزيز ، والوليد بن يزيد ، ويزيد بن الوليد ، وأخوه إبراهيم ، ومروان الحمار .

وهذا التأويل لا يقلّ شناعة من الأول ، وعرفت وجه ذلك في التأويل الأول وقلنا : كيف يقبل وجدان مسلم غيور أنّ يكون خليفة النبي من لم تخل مجانسه من كؤوس الخمر والفواحش . . . ١٩

ومن البديهي أنّ الخلفاء الأمويين مشهورون بالمسق والفجور .

الوجه الثالث : إنّ المراد بالاثني عشر خليفة هم : أبو بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي ﷺ ، ومعاوية ، وولده يزيد ، وعبد الملك ، وأولاده الأربعة ، وعمر بن عبد العزيز ، وهذا التأويل من الشناعة كالأول والثاني ، كما لا يخفى .

الوجه الرابع : ما قاله ابن العربي المالكي في شرحه على صحيح الترمذي ، من أنّ هذا الحديث ، وإن كان صحيحاً ، إلّا أنّ أعداء الخلفاء بعد رسول الله ﷺ ووجدناهم أكثر من الاثني عشر خليفة . وعدد جميع الخلفاء من الأمويين والعباسيين ثمّ قال : «ولم أعلم للحديث معنى» . أيها القارئ الكريم ، كيف لا

(١) - «هارون الرشيد» لشوقي أبي خلیل : ص ٧

يعلم معنى الحديث من يتمكن من شرح صحيح الترمذي؟! بل يتجاهل عن معنى الحديث.

وما ذلك إلا تغطية لحق أهل بيت الرسالة. ويؤكد على ذلك ما في كتبهم عن الأصبع بن نباتة عن عبد الله بن عباس (رضي الله عنه) قال: «سمعت رسول الله ﷺ يقول: أنا وعلي والحسن والحسين وتسعة من ولد الحسين مطهرون معصومون»<sup>(١)</sup>.

وهذا الحديث صريح بأن المعصومين بعد رسول الله ﷺ هم الاثنا عشر، وهم خلفاؤه ﷺ. ثم لو كان جهله حقيقياً، لحقيق بأن لا يعلم معنى الحديث، لأنه أعرض عن أهل البيت.

وأما الإمامية الذين تمسكوا بأهل بيت الرسالة ومعدن الوحي والتبريل، فهم على هدى من معنى الحديث ولا يقع في قلبهم شك أصلاً. الوجه الخامس: إن الأئمة الاثني عشر لم يخلقوا بعد، وسيخلقون ويملكون بعد ظهور المهدي المنتظر ووفاته<sup>(٢)</sup>.

وهذه التأويلات من إخواننا أهل السنة ليست إلا تغطية لحق أهل بيت الرسالة والنبوة وإلا فالحديث لا يحتاج إلى أي تأويل، بل غير قابل للتأويل لكونه صريحاً. وقد عرفت النصوص الصريحة الصحيحة بين الشيعة والسنة على خلافة علي بن أبي طالب ﷺ. وبعض هذه النصوص مما كرره السي ﷺ من مبدأ أمره - في نبوته - إلى منتهى عمره الشريف.

(١) - «تبايع المودة» للقندوزي الحنفي: ج ٢ ص ٨٣

(٢) - «العصاة المحرقة» لابن حجر ص ٤٤، و«الشيعة في الميراث» لجواد معنية: ص ٤٣٢،

و«خلفاء الرسول الاثنا عشر» للحاتري البحراني، ص ١٩٤.

التأويل الخامس : أن الأئمة لم يخلقوا بعد (١٧٣) . . . . .

ومن البديهي أنه لا يليق بجلال الله سبحانه أن يترك أمة بدون إمام، وهو القائل : «إِنَّمَا أَلَمَتْ أُمَّتُكَ لَمَنْزِلِ رَسُولٍ هَادٍ»<sup>(١)</sup>، كما لا يليق برحمة رسول الله أن يترك أمة بدون راعٍ وأنه ﷺ كان لا يتركها كذلك في الأسفار القصيرة، وإنما كان يعين مكانه من ينوب عنه .

وكيف يترك أمة بدون راعٍ، وإنه كان يخشى عليهم الفرقة والانقلاب على الأعقاب، ويعلم تنافسهم على الدنيا حتى يضرب بعضهم رقاب بعض ويتبعون سنن اليهود والنصارى<sup>(٢)</sup> .

فإذا كانت أم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر تبعث إلى عمر بن الخطاب حين طعن فتقول له : «استحلف على أمة محمد ولا تدعهم بعدك هملاً، فإني أخشى عليهم الفتنة»<sup>(٣)</sup> .

وإذا كان عبد الله بن عمر يدخل على أبيه حين طعن فيقول له . «إن الناس رعموا أنك غير مستحلف، وإنه لو كان لك راعي إبل أو راعي غنم ثم جاءك وتركها رأيت أن قد صيغ، فرعاية الناس أشد»<sup>(٤)</sup>

وإذا كان أبو بكر، وهو الذي استخلفه المسلمون بالشورى، يحطم هذا المبدأ ويسارع إلى استخلاف عمر من بعده بحجة قطعه دابر الخلاف والفرقة والفتنة . مع أن الأمر لم يكن كذلك، بل كان استخلاف عمر جراءة له، لأن عمر بن الخطاب هو الذي أسس وشيد خلافة أبي بكر يوم السقيفة، كما يؤكد على ذلك

(١) - سورة الرعد : ٧ .

(٢) - «صحيح البخاري» : ج ٤ ص ١٤٤ .

(٣) - «الإمامة والسياسة» لابن قتيبة : ج ١ ص ٢٣ .

(٤) - «صحيح مسلم» : ج ٦ ص ٥ باب الاستحلاف وتركه .

قول علي عليه السلام لعمر، حينما شدد عليه لمبيعة أبي بكر: «أحلب حلباً لك شطره واشدد له اليوم يردّه عليك غداً»<sup>(١)</sup>.

فإذا كان هؤلاء يؤكدون على الاستحلاف دفعا للفرقة والفتنة، فكيف نصدق بأن رسول الله ﷺ ترك الأمر دون استخلاف أصلاً؟ إذ لا يمكن أن يقال في حق النبي الأعظم ﷺ بأنه لم يكن يعلم ما عساه أبو بكر وعائشة وعبد الله بن عمر، وما يعلمه كل الناس بالبداهة من اختلاف الآراء وتشتت الأهواء، عندما يوكل إليهم أمر الاختيار، وبالاخصيص إذا كان الأمر يتعلق بالرئاسة واعتلاء منصّة الخلافة فتحاهل أهل السنة عن النص على خلافة علي بن أبي طالب عليه السلام وتمسكهم بالشورى، ليس إلا تغطية لحق علي عليه السلام، مع أنهم يعلمون بأن خلافة عمر كانت بنص من أبي بكر لا بالشورى.

ويعلمون بأنه قد أجمعت الأمة الإسلامية قطبة سنة وشيعة على خلافة علي عليه السلام واختلفوا على خلافة غيره. إلا أنهم تركوا ما اتفق عليه الجميع وشقوا عصا المسلمين، ورفضوا النصوص المتواترة، وأحدوا بالظن والاجتهاد. ولم يكن ذلك إلا تغطية لحق أهل بيت الرسالة.

ومما يؤيد ذلك أن بيعة أبي بكر، إنما تمت بالإكراه والتهديد، كما سبق تفصيل ذلك، ولكن حينما بايع الناس علياً بعد مقتل عثمان انطلقت الأصوات ترحّ المدينة في فرح بالبيعة لعلي عليه السلام، وكانوا يكثرون ويهللون<sup>(٢)</sup>.

وتعرف مرتبة علي وأبي بكر من كلامهما بعد أخذ مقاليد السلطنة، فقال علي بن أبي طالب عليه السلام لابن عباس مشيراً إلى بعله: «والله هي أحب من إمرئكم، إلا أن أقيم حقاً أو أدفع باطلاً»<sup>(٣)</sup>.

(١) - «الإمامة والسياسة» لابن قتيبة ج ١ ص ١١

(٢) - «علي إمام المؤمنين» لعبد الرحمن الشنقلاوي: ج ١ ص ٢١٧.

(٣) - «نهج البلاغة»: الخطبة ٣٣.

عمر وقوله «بيعة أبي بكر كانت فلتة» ..... (١٧٥).

وقال أبو بكر: «وإن زُغت فقوموني»<sup>(١)</sup>. فابو بكر يحتاج إلى التقويم وعلي بن أبي طالب عليه السلام يقيم الحق في المجتمع من دون حاجة إلى التقويم، فهو أولى بأن يكون قيم المسلمين وخليفة من الرسول. فلا يقبل العقل السليم أن يكون خليفة المسلمين من يحتاج إليهم في التقويم، بل خلافته ليست إلا نكبة عسى المسلمين. ويؤكد على ذلك ما شهد به عمر بن الخطاب على رؤوس الملأ من أن «بيعة أبي بكر كانت فلتة وقي الله المسلمين شرها، فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه»<sup>(٢)</sup>.

ولم يسأل أحد عمر بن الخطاب: «كيف قبل استخلافه بوصية أبي بكر الذي كانت بيعته فلتة وقي الله المسلمين شرها»<sup>(٣)</sup>؟ حسب شهادته هو. فإذا كانت خلافة أبي بكر فلتة، فخلافة عمر كانت وليدة الفلتة، فهي فنة في فلتة، ولهذا بقيت آثارها إلى زماننا هذا. فجميع ما جرى بين المسلمين من لحروب لدمية وهتك الأعراض وسلب الأموال وليلد لبعة أبي بكر في سقيفة بني ساعدة فما ذكره عمر بن الخطاب من أن بيعة أبي بكر فلتة، وإن كان صحيحاً، إلا أن قوله «وقي الله المسلمين شرها» غير صحيح، بل بقي المسلمون في شرها إلى زماننا هذا. وكيف لا يتخجل عمر من هذا القول وهو الذي أسس وشيد خلافة أبي بكر يوم السقيفة؟ والمتشع للتاريخ يعلم أنه لولا عمر لما كان لابن فحافة أن يعتلي منصة الخلافة، فكلامه هذا اعتراف ضمني على أنه مؤسس للشر.

نعم، كل مسلم إذا كان طالباً للحق لا معزله إلا أن يأخذ أقوال أئمة أهل البيت، إذ الطريق الذي لا عوج فيه ولا يستدعي الشاقص هو طريق أهل بيت الرسالة. ولكن أهل السنة لا يمكن أن يتخلصوا من الشاقص، إذ لا يجتمع القول بأن النبي صلى الله عليه وآله ترك الأمر شورى بين المسلمين ليختاروا من يشاءوا، والقول بأن هذا الأمر في قريش ما بقي من الناس اثنان، وقول الرسول صلى الله عليه وآله بأن الخلفاء من بعدي اثنا عشر كلهم من قريش. إذ قولهم: بأن النبي صلى الله عليه وآله ترك الأمر شورى بين المسلمين ليختاروا من يشاءوا، ولو من غير

<sup>(١)</sup> - «الإمامة والسياسة» لابن قتيبة: ج ١ ص ١٦

<sup>(٢)</sup> - «شرح نهج البلاغة» لابن أبي الحديد: ج ٢ ص ٣٤

<sup>(٣)</sup> - «صحيح البخاري»: ج ٨ ص ٢٥ باب رجم الحبيبي من الزنا.

قريش ، يناقض قول النبي ﷺ بأن الخلفاء من بعدي اثنا عشر كلهم من قريش . ويناقض احتجاج أبي بكر على الأنصار بالقراية من النبي ﷺ . ثم احتجاجهم بالقراية من النبي ﷺ على الأنصار يناقض ردّهم احتجاج علي عليه السلام بالقراية عليهم . نعم ، إنهم احتجوا على الأنصار بالقراية ، وأخرجوا الأمر منهم بهذه الحجة ، وأعرضوا عن قبول نفس الحجة حينما احتج علي عليه السلام بها ، لأن القراية في هذا المقام كانت ضربة قاسية عليهم .



## الفصل الثالث

### في أبرز ما سجله التاريخ من عمر بن الخطاب

وذلك يتلخص فيما يلي:

١ : ما اعترضه على النبي ﷺ في مرضه

٢ : سيرته مع أهل بيت النبي ﷺ .

٣ : مخالفته للنبي ﷺ .

وباليت يترك عمر بن الخطاب ما فعله وأجله كي لا يحصل ما حصل من افتراق الأمة الإسلامية إلى شيع وأحزاب متناحرة .

وأما ما اعترضه على النبي ﷺ في مرضه : فهو رؤية الخميس ، أخرج البخاري بالإسناد إلى ابن عباس ، قال : «يوم الخميس ، وما يوم الخميس ؟ اشتد برسول الله ﷺ وجعه فقال : اتنوب بدواة وقرطاس أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً فقال عمر (رضي الله عنه) إن رسول الله ﷺ قد غلبه الوجع حسبنا كتاب الله»<sup>(١)</sup> .

وفي صحيح مسلم كان ردّه : أن رسول الله ﷺ يهجر<sup>(٢)</sup> .

فأول من ردّ على النبي ﷺ ورفض طلبه هو عمر بن الخطاب وهو الذي عارض رسول الله ﷺ حين أراد أن يكتب للمسلمين كتاباً يعصمهم من الضلالة بعده وقال عمر بن الخطاب بأنه يهجر .

<sup>(١)</sup> - «صحيح البخاري» : ج ٧ ص ٣٨٩ كتاب المرضى من قول ابن عباس : فوموا حتى .

<sup>(٢)</sup> - «صحيح مسلم» : ج ٤ ص ١٧٥ كتاب الوصية ، باب ترك الوصية .

فأنهم بالهجر لما عرف بأنه يريد تعيين علي بن أبي طالب عليه السلام كتابةً، لأنه سبق أن قال النبي ﷺ لهم في حجة الوداع بأن لم تحسبوا بالكتاب والعتره لن يضل بعده أبداً. ولم يكن نامياً لقول النبي ﷺ: «من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، واخذل من خذله». إذ لم يمض غير شهرين على يوم الغدير الذي اتخذته رسول الله ﷺ يوم عيد لتصيب علي بن أبي طالب خليفة من بعده.

وكان عمر بن الخطاب وأبو بكر من حملة المهتين لعلي بن أبي طالب بهذه المناسبة فقد جاءا إليه يقولان له: «بخ بخ لك يا بن أبي طالب، أصبحت وأمست مولانا ومولى كل مؤمن ومؤمنة».

فقد فهم عمر بن الخطاب بأن مصموم الكتاب الذي أراد النبي ﷺ أن يكتب لهم سيكون بنفس الألفاظ المذكورة (يوم الغدير) «إني نازك فيكم الثقلين، كتاب الله وعترتي أهل بيته، فانظروا كيف تحلفون فيهما، فإنهما لن يفترقا حتى يردا علي الخوض» فقال عمر بن الخطاب رداً لهذا الحديث: «حسننا كتاب الله». فرفض العتره دون لكتاب لأن العتره تمنع عن الرئاسة من يدعيها، والكتاب قابل للتأويل والعتره غير قابلة للتغيير. ثم اتهم النبي ﷺ بالهجر ليعدل عن الكتابة نهائياً، ولم يصر النبي عليها.

وفهم النبي ﷺ بأنه لو أصر على الكتابة، لما كان كتابه خاصاً من الضلالة، لأن العصمة من الضلالة انتفت بعد موافقة الكثير من الصحابة لعمر على أنه يهجر ١٥

فالحكمة تقتضي عدم الكتابة، إذ لو أصر على الكتابة، لادعى عمر بن الخطاب وأتباعه بأن الكتاب كان هدياناً فلا اعتبار به أصلاً، أو أقاموا بعد النبي ﷺ دعاوى باطلة تشكك حتى في كتاب الله ونصوص القرآن.

في تاريخ عمر بن الخطاب ..... (١٧٩)

فكان عدم الإتيان بالدواة والقرطاس هو السبب في كل الحروب التي حصلت،  
والمشاكل التي نشأت بين جماعات الأمة الإسلامية وأفرادها من صدر الإسلام إلى  
يومنا هذا.

ويا ليت عمر لم يعارض ليكتب النبي ﷺ لهم ما فيه صلاح الأمة كي لا يحصل  
ما حصل من النزاع والاختلاف على مر العصور.

أما إيجاد الاختلاف فهو السبب الرئيسي في إيجاد الاختلاف بين المسلمين وقد  
شق به عصا المسلمين وذلك فإن عمر بن الخطاب هو الذي أسس وشيد خلافة أبي  
بكر يوم السقيفة، وقد خالف بذلك ما أجمع عليه الرواة من حديث الفديرة وغيره  
من النصوص الصريحة في أن الأئمة ﷺ ث عشر من أهل البيت.

فقد انقسمت الأمة الإسلامية إلى سنة وشيعة، ويعلم المتبع للتاريخ أنه لولا  
عمر بن الخطاب لما كان لابن أبي فحافة أن يعتلي منصة الخلافة.

فلولا فذللك عمر قبل مؤتمر السقيفة وبعثه لأبي بكر في ذلك المؤتمر وقسوته  
بعده، لما استتب الأمر لأبي بكر، ولما انقسمت الأمة إلى سنة وشيعة

أما فذللك عمر فهي شيء خطير بالغ الأهمية، قام به عمر بن الخطاب يوم وفاة  
رسول الله ﷺ لتجميد الأوضاع، وإيقاف أي عملية تؤدي إلى انتخاب من يخلف  
الرسول ﷺ، لأن زميله أبا بكر لم يكن في يثرب عند وفاة النبي ﷺ وإنما كان في  
السَّح (١). فبعث خلفه من يأتي به إلا أنه خشي أن يتقدم إلى السَّاحة أحد قبل  
مجيئه، فانطلق بحالة رهيبية، وهو يجوب في أزقة يثرب وشوارعها، ويقف عند  
كل تجمع من الناس، ويهز يده سيمه ويدي بصوت عال قائلاً: «إن رجالاً من  
المنافقين يزعمون أن رسول الله ﷺ قد مات، وإنه والله ما مات، ولكنه ذهب إلى  
ربه، كما ذهب موسى بن عمران... ولنه ليرجع رسول الله فيقطعن أيدي  
رجال وأرجلهم ممن أرجفوا بموته».

(١) - السَّح: محلٌ يبعد عن المدينة بميل، وقيل هو أحد عواليها، ويبعد عنها بأربعة أميال

وجعل لا يجرّ بأحد يقول : مات رسول الله ، إلا خبطه بسيفه وتهذذه وتوعّده .  
 وذهل الناس وعصفت بهم أمواج رهبة من الحيرة ، فلا يدرون أيصّدقون مزاعم  
 عمر بحياة النبي ﷺ ، وهي من أعز ما يأمنون ، ومن أروع ما يحلمون ؟ أم  
 يصدّقون ما عاينوه من جثمان النبي ﷺ ، وهو مسجى بين أهله لا حراك فيه ؟ !!  
 ويستمرّ عمر بتهديده بالقتل وقطع الأيدي والأرجل لمن أرجف بموت النبي ﷺ ،  
 إلا أنه لم يمض قليل من الوقت حتّى جاء صاحبه أبو بكر من «السّنع» ، فانطلق معه  
 إلى بيت النبي ﷺ ، فكشف أبو بكر برداء عن وجه رسول الله ﷺ ، وبعلما  
 اطمان بموته خرج إلى الناس ويقول : «أيها الناس . . . من كان يعبد محمداً فإن  
 محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فإن الله حيّ لا يموت . . . وتلا قوله تعالى :  
 ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَلَمْ يَكُنْ مِنْ قَبْلِهِ لَكُمُ الْآيَاتُ لَئِنْ لَمْ يَأْتِكُمْ  
 بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَارٍ سَمِيمٍ﴾<sup>(١)</sup>  
 ولم يلبث عمر أن أسرع إلى الإذعان والتصديق ويقول : «والله ما هو إلا إد  
 سمعتها . . . وقد علمت أن رسول الله قد مات»<sup>(٢)</sup> .  
 وقد ذكر باقر شريف القرشي تحليلاً لفذلكة عمر بن الخطاب ، حيث قال ما هذا  
 لفظه :

### نقاط مهمة:

ونحن إذا تأملنا بدقّة وإمعان هذه السادة العربية التي صدرت من الشيخين ، نجد  
 فيها عدّة نقاط مهمة تسترعي الاهتمام والتحليل وهي :

١ : إن عمر قد أنكر بصورة جازمة ، وبإصرار بالغ موت النبي ﷺ ، فقد زعم  
 أنه ذهب إلى ربّه كما ذهب موسى بن عمران ، وأنه لا بدّ أن يرجع إلى الأرض  
 وينكّل بالمرجفين بموته . ومما لا شك فيه أنّ ذلك لم يكن عن إيمان منه بحياة

(١) - سورة آل عمران : ١٤٤ .

(٢) - «الكامل لابن الأثير» : ج ٢ ص ٣٢٤

النبي ﷺ، وإنما كان ذلك استغلالاً للعرض، وتوصلاً إلى أهدافه السياسية حسب المخططات التي وضع برامجها أقطاب حزه، كأبي بكر، وأبي عبيدة، ويدل على ذلك ما يلي:

أ: إن عمر بالذات كان من المتفائلين بموت النبي ﷺ في ذلك، فكان يقول لأسماء: «مات رسول الله ﷺ وأنت علي أمير؟». هذا ورسول الله ﷺ كان حياً، وقد اطمأن بوفاته حينما نعى ﷺ نفسه، لس المسلمين، وساق لهم الأمارات التي تدل على وفاته.

ب: إنه وقف أمام النبي ﷺ في مرضه الذي توفي فيه، وقد صده عما رآه من الكتابة التي بقي أمته من الفتن والضلال، وقال له: «حسبنا كتاب الله». ومن الطيبي أنه إنما قال ذلك حينما أيقن موفاة النبي ﷺ بهذا المرض.

ج: إن كتاب الله العظيم أعلن أن كل إنسان لابد أن يتجرع كأس المية. قال تعالى: «كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ»<sup>(١)</sup>، وقال سبحانه في خصوص بيته: «إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ»<sup>(٢)</sup>.

وقال تعالى: «وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ...»<sup>(٣)</sup>. وهذه الآيات تتلى في وضع النهار، وفي علس الليل، أفهل خفيت على عمر، وهو ممن يسمع كتاب الله، ويصباح رسول الله ﷺ ويمسيه؟

د: إن سكون عمر وهدوء ثورته الجامحة حينما جاء خذنه أبو بكر وتصديقه بلا مناقشة لمقالته حينما أعلن وفاة النبي ﷺ، كل ذلك يقضي -بلا شبهة- أنه إنما قام بهذه العملية توصلاً إلى مآربه وأهدافه.

(١) سورة العنكبوت: ٥٧

(٢) - سورة الرمز: ٣٠.

(٣) - سورة آل عمران: ١٤٤.

٢: إِنَّ حَكَمَ عَمْرٍأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَوْفَ يَرْجِعُ إِلَى الْأَرْضِ، وَيَقْطَعُ أَيْدِي رِجَالٍ وَأَرْجُلَهُمْ مِمَّنْ أَرْجَفُوا بِمَوْتِهِ، لَا يَخْشَوْنَ وَهْنًا، فَإِنَّ تَقْطِيعَ الْأَيْدِي وَالْأَرْجُلِ وَالْحَكَمَ بِالْإِعْدَامِ إِنَّمَا يَكُونُ لِلَّذِينَ يَخْرُجُونَ عَنْ دِينِ اللَّهِ، أَوْ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا، وَلَيْسَ الْقَوْلُ بِمَوْتِ النَّبِيِّ ﷺ مِمَّا يُوْجِبُ ذَلِكَ قِطْعًا.

٣: إِنَّ أَبَا بَكْرٍ أَعْلَنَ فِي خُطْبَاهِ الَّذِي نَعَى بِهِ النَّبِيَّ ﷺ: «مَنْ كَانَ يَعْبُدُ مُحَمَّدًا فَإِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ مَاتَ، وَمَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ».

وَمَنْ الْمَقْطُوعُ بِهِ أَنَّهُ لَمْ يُوْثِّرْ عَنْ أَيِّ أَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَنَّهُ كَانَ يَعْبُدُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، أَوْ اتَّخَذَهُ رِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ، وَنَحْنُ أَجْمَعُ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ، وَرَسُولُهُ الَّذِي اخْتَارَهُ اللَّهُ لَوَحْيِهِ وَاصْطَفَاهُ لِرِسَالَتِهِ<sup>(١)</sup>.

ويؤكد على كون قيام عمر بالعملية المذكورة مؤامرة للوصول إلى أهدافه أمران:  
الأول: تجهيز النبي ﷺ جيشاً حياً فيه وجوه المهاجرين والأنصار من كبار الصحابة، فيهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة وعثمان وغيرهم، وأمرهم بالمسير إلى مؤتة بفلسطين بقيادة أسامة، وكان الهدف من ذلك إبعادهم عن المدينة وقت وفاته حتى لا يقدرّون على تنفيذ مخططاتهم، وهو صرف الخلافة عن علي بن أبي طالب، لأن النبي ﷺ قد علم بالمؤامرة التي دبّروها لإبعاد علي بن أبي طالب عن الخلافة.  
ويؤكد على ذلك أن النبي ﷺ لم يعنِ علناً ضمن ذلك الجيش. فبدلاً من هذا التصرف الحكيم على أن الخليفة بعد النبي ﷺ مباشرة هو علي بن أبي طالب. فالذين يطمعون في الخلافة ويغضون عينا أمرهم بالمسير، والذين لم يعشهم رسول الله في الجيش ليس فيهم من يطمع في الخلافة، ولا من يغض علناً ويريد الغدر به.

(١) - «حياة الإمام الحسين بن علي» ج ١ ص ٢٤٢-٢٤٤

إلا أن النبي ﷺ لم ينجح في مخططة هذا، إذ بعدما أدرك القوم هذا المخطط توقفوا عن المسير.

وأتى أبو بكر وعمر وأبو عبيدة نحو أسامة وقالوا: أين تذهب وتغلي المدينة، ونحن أحوج من كل أحد إلى المقام بها؟ فقال أسامة: وما ذلك؟

قالوا: لأن رسول الله قد نزل به الموت، والله نحن خلية المدينة ليلين الأمر هلي بن أبي طالب، وما وجه ما محمد ﷺ إلى هذا الوجه البعيد إلا ليخلي المدينة لعلي بن أبي طالب، ويستتم الأمر له ويفسد علينا جميع ما أهرمناه.

ثم بعثوا رسولاً إلى المدينة ليتعرف لهم الخبر وعلة رسول الله ﷺ، فأتى الرسول عائشة وسألها عن ذلك سرّاً.

ف قالت له: امض إلى أبي بكر (عمر وقل لهما: إن رسول الله ﷺ قد ثقل حاله وزاد مرضه فلا يرجع أحدٌ منكم، وأنا أهرقكم الخبر وقتاً بعد وقت).

فلما اشتد مرض النبي ﷺ دعت عائشة صهيب الرومي فقالت له: امض إلى أبي بكر وعمر وأعلمهما أن رسول الله ﷺ في حال اليأس وقل له: يدخل هو وعمر وأبو عبيدة بالليل.

وأناهم صهيب وأعلمهم برسالة عائشة، فأخذوه بيده وأدخلوه على أسامة وأخبروه بما أرسلت عائشة، واستأذنوه في الدخول، فأمرهم وقال: لا يعلمن بكم أحدٌ فإن عوفي رسول الله فارجعوا إلى معسكركم، وإن قبض فعرفوني ذلك فندخل فيما دخل فيه الناس.

فدخل أبو بكر وعمر وأبو عبيدة ليلاً إلى المدينة ورسول الله مغشى عليه، فلما أفاق قال: والله لقد طرق المدينة هذه الليلة شرّاً عظيم، قيل: وما هو يا رسول الله؟ قال: الذين أمرتهم بالخروج في جيش أسامة رجع منهم أناس إلى المدينة مخالفين لأمري «ألا وإني إلى الله منهم بريء».

وكيف لا يكون النبي ﷺ بريئاً منهم وهم خالفوا حكمه بتنفيذ جيش أسامة ١٩ وقد كان النبي ﷺ يحكم: «نفذوا جيش أسامة، نفذوا جيش أسامة، لعن الله من تخلف عنه» قالها ثلاثاً<sup>(١)</sup>. وليس لتخلّمهم عن سرية أسامة تفسير مقبول إلا المؤامرة على إبعاد عليّ عن الخلافة.

وبما لا يقبل الخذل أنه يستتج من تصرفات النبي ﷺ وأقواله، وتحريضه، وحثه على تنفيذ جيش أسامة أنه ﷺ أراد أن يؤكد الأمر لعلي بن أبي طالب، ويمهد السبيل له، بخلو المدينة عن الذين يطمعون بالخلافة حتى لا يبقى معارض، وبعد رجوعهم يكون الأمر قد استتبّ لعلي بن أبي طالب وتكون المعارضة أقلّ خطراً، أو لا خطر فيها أصلاً.

إلا أن مخالفة الصحابة لأمر النبي ﷺ كانت سبباً لعدم إتمام ما أراد الرسول الأعظم من تنصيب علي ﷺ بالخلافة التي كانت عن أمر الله تعالى. ثم إن النبي ﷺ كان يعلم مسبقاً بأن عظماء قريش الذين بلغوا الستين لا يتقادون لعليّ وعمره لم يتجاوز الثلاثين، بل يتدّرعون بصغر سنّه، فأمر عليهم أسامة وعمره سبعة عشر وهو لا نبات بعارضيه وهو من الموالي، كي يبين لهم أولاً ولكلّ المسلمين ثانياً بأن المؤمن الصادق في إيمانه يجب عليه أن يسمع ويطيع، ولو وجد في نفسه حرجاً عما قضى الرسول ﷺ ويسلم تسليماً لقوله تعالى: «وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمِئَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ»<sup>(٢)</sup>.

إلا أنهم فطسوا إلى تدبيره ﷺ في تأميره أسامة عليهم، فطعنوا في إمارته ورفضوا الخروج معه.

وتحقّق بذلك عند النبي ﷺ عدم إيمانهم وإحلاصهم لله ولرسوله ﷺ، وأنهم عازمون على تنفيذ مخطّطهم. فقد اشتدّ غضب النبي ﷺ عليهم وأطلق لعنته على

(١) - «علم الهمي» تأليف القيص الكاشاني ج ٢ ص ١٦٤، وكتاب «التسقيفة» لأحمد بن عبد العزيز الجوهري.

(٢) - سورة الأحزاب: ٣٦.



المتخلفين ليفهمهم وأتباعهم والمسلمين كافة بأن الأمر قد بلغ منتهاه ، ليهلك من هلك عن بينة .

الثاني : مبادرة الأنصار إلى عقد مؤتمر لسقيفة سراً ، بعدما أدركوا بأن عمر بن الخطاب أراد بذلكته إيقاف أي مؤتمر يؤدي إلى انتخاب خليفة للرَّسول  
وكان مؤتمر السقيفة بدايةً للفتنة الكبرى إذ لم تقع بعد وفاة النبي ﷺ حادثة أخطر على الأمة الإسلامية من مؤتمر السقيفة الذي عقده الأنصار للاستيلاء على الحكم ، والاستناد بشؤون الدولة ، فقد كان الحجر الأساسي لتدهور الأمة وما عانته من الكوارث والخطوب .

ولقد جرَّ هذا المؤتمر السياسي سلسلة طويلة من الأحداث الدامية التي كان منها رزية كربلاء

يقول الإمام كاشف العطاء (رحمه الله) :

تالله ما كربلاء لولا «سقيفتهم» ومثل ذاك الفرع ذاك الأصل يتبعه

### بواعث هذا المؤتمر

أما البواعث التي أدت إلى تسابق الأنصار إلى عقد مؤتمرهم بتلك السرعة الحاطة ، وعدم التريث في الأمر حتى يوارى النبي ﷺ في مثواه الأخير فهي ما يلي :

١ : إن الأنصار رأوا التحرك السياسي من قبل المهاجرين الذين يمثلون الجبهة القرشية المعارضة لعلي بن أبي طالب ، فقد أجمعوا على صرف الخلافه عن علي بن أبي طالب ﷺ ، وطهرت منهم -موضح- بوادر التمرّد ، فقد امتنعوا من الالتحاق بسرية أسامة ، وحالوا بين النبي ﷺ وبين ما رآه من الكتابة التي وصفها بأنها تضمن عصمة الأمة عن الصلابة

والأنصار وقفوا على حق المهاجرين وكرهينهم بإمام قبل وفاة النبي ﷺ بزمان بعيد ، وأنهم لا يخضعون لحكمه ولا يرصّون بسلطانه ، كما يؤكد على ذلك

قول النبي ﷺ قبل موته: «يا علي إني أعدم أن لك ضغائن في صدور قوم سوف يظهرونها لك بعدي، فإن بايعوك فاقبل ولا فاصبر حتى تلقاني مظلوماً»<sup>(١)</sup>.

والسبب لضغائن القوم أن الإمام قد وترهم، وحصد رؤوس أعلامهم، ويؤكد على ذلك ما يقول به عثمان بن عفان للإمام: «ما أصنع إن كنت قريش لا تحبكم، وقد قتلتم منهم يوم بدر سبعين رجلاً، كأن وجوههم شنوف الذهب تصرع آنافهم قبل شفاههم»<sup>(٢)</sup>.

وعلى أي حال فإن الانتصار قد علموا أن المهاجرين من قريش يدبرون المؤامرات، ويبعون القوائل للإمام، وأنهم لا يرصون بحكمه، وقد أعلنوا ذلك يوم غدِير خَم فقد قالوا: «لقد حسب محمد أن هذا الأمر قد تم لابن عمه وهيهات أن يتم».

وقد أيقن الانتصار أنهم سيصيبهم الجهد والعماء إن استولى المهاجرون على زمام الحكم، وذلك بسبب مودتهم للإمام، فبذلك بادروا إلى عقد مؤتمرهم، والعمل على ترشيح أحدهم للخلافة.

٢: وقد استبان للأبصار فيما أخبر به النبي ﷺ أن أهل بيته لا ينالون الخلافة، وأنهم المستضعفون من بعده فقد روى الشيخ المفيد (رحمه الله) أنه بقي عند النبي ﷺ في مرضه عمه العباس، وابنه الفضل، وعلي بن أبي طالب، وأهل بيته خاصة، فقال له العباس: إن يكن هذا الأمر مستقرّاً فيما من بعدك فشرنا، وإن كنت تعلم أنا نغلب عليه فأوص بـ، فقال ﷺ: «أنتم المستضعفون من بعدي»<sup>(٣)</sup>.

فاحتاطت الأبصار لأنفسها، فبدرت لعقد المؤتمر للاستيلاء على الحكم لئلا يسبقهم إليه المهاجرون من قريش.

(١) - «الرياض النيرة في مناقب العشرة» لنظيري، باب صفات علي بن أبي طالب

(٢) - «شرح نهج البلاغة» لابن أبي الحديد: ج ٩ ص ٢٣

(٣) - «الإرشاد» ص ٩٩.

بيعة عمر لأبي بكر في مؤتمر السقيفة .. ... (187)

٣: إن الأنصار كانوا العمود الفقري لسفوات الإسلامية المسلحة، وقد أنزلوا الضربات القاصمة بالقرشيين، فأبادوا أعلامهم وأشاعوا في بيوتهم الحزن والحداد في سبيل الإسلام، وقد علموا أن الأمر إذ استب للقرشيين فإنهم سينتقمون منهم بقرهم وإذلالهم طلباً بثأرهم.

وقد تحقق هذا التنبؤ في زمان حكم الأمويين، فسعوا جاهدين في إذلال الأنصار وقرهم. وقد بالغ معاوية في الاستقام منهم، ولما ولى الأمر من بعده يزيد جهد على الواقعة بهم فأباح أموالهم ودماءهم وأعراضهم بحيوشه في «واقعة الحرة» التي لم يشهد التاريخ لها نظيراً في فظاعتها وقسوتها فمبادرة الأنصار لعقد مؤتمرهم الذي أحاطوه بكثير من السر والكتمان يؤكد على أن عملية عمر كانت مؤامرة للوصول إلى أهدافه السياسية.

### وأما بيعة عمر لأبي بكر في مؤتمر السقيفة:

فكانت فلتة باعتراف عمر بن الخطاب، وكان يشهد على رؤوس الملأ في أيام خلافته بأن بيعة أبي بكر كانت فلتة وقى الله المسلمين شرها<sup>(١)</sup>.

وبحسب نقول: إن بيعة عمر لأبي بكر كانت فلتة وقع في شرها المسلمون إلى يومنا هذا، إذ أول من بايع أبا بكر هو عمر بن الخطاب، قال عمر: «فكثرت اللفظ وارتفعت الأصوات حتى تخوفت فقلت: أهبط يدك يا أبا بكر لأبايعك فبسط يده وبايعته وبايعه المهاجرون، ثم بايعته الأنصار»<sup>(٢)</sup>.

وروى أبو بكر الجوهري: «إن عمر كان يومئذ -يعني يوم بويع أبو بكر- محتجزاً يهرول بين يدي أبي بكر ويقول: ألا إن الناس قد بايعوا أبا بكر» نعم، يهرول عمر بن الخطاب فرحاً وسروراً. وكان يشجع الناس على البيعة تارة ويهددهم أخرى، حتى تم أمر الخلافة لأبي بكر.

(١) - «صحيح البخاري»: ج ٨ ص ٢٦، باب رجم الخليل من الرنا

(٢) - «التبصرة النبوية» لابن هشام ج ٤ ص ٢٢٧، و«شرح نهج البلاغة» لابن أبي الحديد: ج ٢ ص ٢٥

نعم، بايع الناس أبا بكر وأتوا به المسجد يبايعونه البيعة العامة بعد بيعة السقيفة، وشغلوا عن دفن رسول الله ﷺ من يوم الاثنين حتى عصر الثلاثاء، فسمع العباس وعليّ التكبير في المسجد، ولم يهرعوا من عمل رسول الله فقال عليّ: ما هذا؟ قال العباس: ما رأي مثل هذا قط؟! فقد جاء الرءاء بن عازب فضرب الباب على بني هاشم وقال: يا معشر بني هاشم! بويع أبو بكر.

فقال بعضهم لبعض: ما كان المسلمون يحدثون حدثاً أغيب عنه ونحن أولى بمحمد!! فقال العباس: فعلوها وربّ كعبة! وقد شيد عمر بن الخطاب خلافة أبي بكر يوم السقيفة مع أنّها كانت فلتة باعترافه.

وإذا كانت خلافة أبي بكر فلتة، فخلافة عمر كانت ولادة العلة، فهي فلتة في فلتة، قد وقع المسلمون في شرّها إلى يوم هذا، إذ قد غرقت أمة محمد في بحر من الدماء بعدما تحكّم في مصيرها سمهاؤها وأرذلها بعد الخلافة الراشدة بحجة الشورى والاحتيار. ونحوّلت بعد ذلك إلى الملك العصوص، وإلى القيصريّة والكسروية.

وأما سوره مع أهل بيت النبي ﷺ، فأبرزه تهديده إحراق بيت علي بن أبي طالب وفيه ربحانة رسول الله ﷺ فاصمة الزهراء ﷺ.

فقد ذكر أنّ أبا بكر أرسل عمر بن الخطّاب ومعه جماعة بالنار والخطب إلى دار علي وفاطمة والحسن والحسين ليحرقوه بسب الامتناع عن بيعته، فلمّا راجع عمر بعض الناس قائلين: إنّ في البيت فاطمة. قال: وإن...<sup>(١)</sup>

ويؤكد عليّ ذلك ما ذكره ابن قتيبة في كتابه «الإمامة والسياسة»: وإنّ أبا بكر (رضي الله عنه) تفقّد قوماً تخلّفوا عن بيعته عند عليّ (كرم الله وجهه)، فبعث إليهم عمر، فجاء فسادهم وهم في دار عليّ، فأبوا أن يخرجوا، فدعا بالخطّاب

(١) - «السقيفة والخلافة» لعبد الفتاح عبد المقصود: ص ١٤

عمر ومخالفته للنبي ﷺ ..... (١٨٩)

وقال: والذي نفس عمر بيده، لتخرجن أو لأحرقنّها على من فيها، فقيل له: يا أبا حفص إنّ فيها فاطمة فقال، وإن...»<sup>(١)</sup>.

ومن هنا يأتي هذا السؤال: لماذا هدد بيت فاطمة الزهراء بالحرق؟

الجواب: لقد تخلف عدد كبير من الصحابة الذين لم يبايعوا أبا بكر في بيت علي بن أبي طالب، ولو لم يسارع عمر بن الخطاب وطوق الدار بالخطب وهددهم بالحرق لاستفحل الأمر وانشتت الأمة إلى حزبين علوي وبكري، ولكن عمر، ومن أجل فرض الأمر الواقع، ذهب شوطاً بعيداً عندما قال: لتخرجن للبيعة أو لأحرقن الدار بمن فيها، يقصد علياً وفاطمة بنت رسول الله ﷺ.

وبهذا القول لا يبقى في الناس أحد تسوّل له نفسه شق عصا الطاعة وعدم الدخول في البيعة، فأي حرمة له أكبر من حرمة سيدة نساء العالمين وزوجها سيد الوصيّن<sup>(٢)</sup>؟

نعم، تهديد عمر وإن كان مانعاً عن افتراق الأمة الإسلامية إلى الحزبين في بداية الأمر، إلا أنه تسبّب افتراق الأمة الإسلامية إلى شيعة وأحزاب متناحرة بعد الخلافة الراشدة إلى يومنا هذا.

### عمر ومخالفته للنبي ﷺ

وأما مخالفته للنبي ﷺ: فكثيرة ولكننا نذكر بعض ما ابتدعه الذي اشتهر على حدّ يتخيّله عوام أهل السنة أنّه سنة لنبيهم ﷺ كي يعلموا أنّه من بدع عمر بن الخطاب لا من سنة النبي ﷺ ويتنبهوا على أنّهم إذ عملوا بما أحدثه عمر بن الخطاب كانوا من أتباع عمر بن الخطاب لا من أتباع محمد ﷺ ويعرفوا سرّ رفض علي ﷺ للخلافة حينما فرض عليه العمل بسيرة أشيعين.

<sup>(١)</sup> - «الإمامة والسياسة»: ج ١ ص ١٢ طبع مصر سنة ١٣٨٨ هجرية.

<sup>(٢)</sup> - «فأسألوا أهل الذكر» للدكتور لثبجاني ص ٢٥٠

وذلك أنه لما انتهى الأجل الذي صر به عمر بن الخطاب، اجتمعوا في مسجد الرسول، فقال عبد الرحمن لعلي بن أبي طالب، أمدد يدك بأبيك علي كتاب الله وسنة رسوله وسيرة الشيخين.

فقال علي عليه السلام: أصبر فيكم بكتاب الله وسنة نبيه ما استطعت. وقد كرر عبد الرحمن كلامه ثلاث مرات، إلا أن علياً رفض العمل بسيرة الشيخين، ثم مدّ عبد الرحمن يده إلى عثمان وقال: امدد يدك بأبيك علي كتاب الله وسنة رسوله وسيرة الشيخين، فوافق عثمان علي ذلك فبايعه عبد الرحمن، وبذلك سأل عثمان الخلافة.

نعم، أهل الدنيا والرئاسة يقدمون الرئاسة على كل شيء، فيقبلون كل ما هو الطريق إلى الرئاسة فقال علي لعبد الرحمن: ليس هذا أول يوم تطاهرتم فيه علياً، فصبر جميل<sup>(١)</sup> والله المستعان على ما تصفون<sup>(٢)</sup>، والله، ما وليت عثمان إلا ليرد الأمر إليك، والله، كل يوم هو لي شأن<sup>(٣)</sup>.

فرفض علي بن أبي طالب عليه السلام لسيرة الشيخين دليل على انحراف سيرتهما عن سيرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وإلا لا وجه لرفضه ذلك مع أنه يعلم أن الخلافة حق له فقط.

وعلم من ذلك أن أتباع الشيخين ليسوا أتباع محمد، بل شيعة علي هم أتباع محمد، لأن علي بن أبي طالب عليه السلام لم يعبر شيئاً من الإسلام. وكان يعمل بكتاب الله وسنة رسوله.

وكيف كان، فمن بدع عمر بن الخطاب:

(١) - «الطبري»: ح ٥ ص ٣٧، و«ابن الأثير»: ج ٣ ص ٣٠ و٣١ نقلاً عن «تاريخ الإسلام

السياسي»: ح ١ ص ٢٥٦ تأليف الدكتور حسن إبراهيم حسن.

## عمر وصلاة التراويح

صلاة التراويح<sup>(١)</sup> : وهي نافلة شهر رمضان جماعة ولا يرتاب أحد في أنها لم تكن أيام رسول الله ﷺ ولا في خلافة أبي بكر، وإنما سنها الخليفة الثاني عمر بن الخطاب سنة ١٤ من الهجرة، نصّ على ذلك البخاري في كتاب صلاة التراويح من صحيحه، قال: إن رسول الله ﷺ قال: من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه. قال: فتوفي رسول الله ﷺ والأمر على ذلك، ثم كان الأمر على ذلك في خلافة أبي بكر وصدرأ من خلافة عمر وأخرج البخاري أيضاً في صحيحه عن عبد الرحمن بن عبد القاري، قال: خرجت مع عمر ليلة في رمضان إلى المسجد، فإذا الناس أوزاع متفرقون، فقال عمر: إني أرى نوجمعت هؤلاء على قارئ واحد كان أمثل، ثم عزم فجمعهم على أبي بن كعب. قال: ثم خرجت معه ليلة أخرى، والناس يصلون بصلاة قارئهم، قال عمر: نعمت البدعة هذه. قال القسطلاني في شرحه للبخاري: «سمّاها بدعة، لأن رسول الله ﷺ لم يسرّ لهم الاجتماع لها، ولا كانت في زمن الصديق، ولا أوّل الليل ولا كلّ ليلة ولا هذا العدد»

وأخرج هذا الحديث أيضاً مالك في «الموطأ» في باب ما جاء في قيام رمضان. وأخرج مثل ذلك مسلم في صحيحه في باب الترغيب في قيام رمضان. قال أبو الوليد بن الشحنة في تاريخه: «روضة المناظر»، في حوادث سنة ٢٣ عند ذكر وفاة عمر بن الخطاب: «هو أوّل من جمع الناس على أربع تكبيرات في صلاة الحناظر وأوّل من جمع الناس على إمام يصلي بهم التراويح» وقال ابن سعد في «الطبقات الكبرى» في ترجمة عمر: هو أوّل من سنّ قيام شهر رمضان بالتراويح، وجمع الناس على ذلك، وكسب به إلى البلدان، وذلك في

(١) - «صحيح البخاري»: ج ٢ ص ٢٥١

شهر رمضان سنة ١٤ ، وصبت للناس بمدينة إمامين يصليان بهم التراويح ، إماماً للرجال ، وإماماً للنساء .

وجميعاً يقرّون أنها بدعة ، إذ لم بشرع الله الاجتماع لأداء نافلة من السنن غير صلاة الاستسقاء ، وإنما شرّعه في الصلوات الواجبة . وكان رسول الله ﷺ يقيم ليالي شهر رمضان بأداء سننها في غير جماعة . وقد أقام إجماع من أهل السنة على أن الرسول ﷺ قال : كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار .

فقولهم بأنها بدعة حسنة ليس إلا تعصبة الساطل بالباطل ، لأن الخلافة هي الثيابة عن صاحب الشريعة في حفظ الدين وتعميد أحكامه ، وليس للمخليفة أن يغيّر ما جاء به صاحب الشريعة من الأحكام ، كما يؤكد على ذلك قوله تعالى : «وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا»<sup>(١)</sup> ، وما هو المعروف من أن «حلال محمد ﷺ حلال إلى يوم القيامة وحرامه حرام إلى يوم القيامة»

عمر وإسقاطه «حيّ على خير العمل» من الأذان

أسقط «حيّ على خير العمل» من الأذان والإقامة ، وكان هذا الفصل جزءاً من الأذان والإقامة على عهد رسول الله ﷺ باتفاق السنة والإمامية .

وروى البيهقي بسند صحيح عن ابن عمر أنه كان يؤذّن بحيّ على خير العمل ، وقال ابن حزم : وقد صحّ عن ابن عمر وأبي أمامة «أنه كانوا يقولون : حيّ على خير العمل»<sup>(٢)</sup> .

(١) - سورة الحشر : ٧ .

(٢) - «المهمل» ج ٣ ص ١٦٠ نقلاً عن «الإمام الصادق والمذاهب الأربعة» : ج ٥ ص ٢٨٣ .



عمر وإسقاطه «حيّ على خير العمل» من الأذان ..... (١٩٣)

وقال الشوكاني نقلاً عن كتاب «الأحكام»: وقد صحّ لنا أن «حيّ على خير العمل» كانت على عهد رسول الله ﷺ يؤذّن بها، ولم تطرح إلا في زمان عمر. وهكذا قال الحسن بن يحيى<sup>(١)</sup>

وقال برهان الدين الشافعي في سيرته: ونقل عن ابن عمر وعن علي بن الحسين أنهما كانا يقولان: «حيّ على خير العمل» بعد «حيّ على الفلاح»<sup>(٢)</sup>. هذا ملخص الكلام فيما نقل عن أهل السنة.

وأما الإمامية فقد أجمعوا على بroom الإتيان بلمظ: «حيّ على خير العمل»، لأنها ثابتة على عهد الرسول الأعظم ﷺ وقد أمر أهل البيت  أتباعهم بذلك، فكانت شعارهم في جميع أدوار التاريخ.

وقال الإمام الباقر : «وكانت هذه الكلمة «حيّ على خير العمل» في الأذان فأمّر عمر بن الخطاب أن يكفّوا عنها مخافة أن تثبط إلتباس عمن الجهاد، ويتكلّفوا على الصلاة»<sup>(٣)</sup>

وقد جعل عمر بن الخطاب كلمة «الصلاة خير من النوم» في الأذان، جاء في موطأ مالك أن المؤذّن جاء عمر بن الخطاب يؤذنه لصلاة الصبح، فوجده نائماً فقال المؤذّن: الصلاة خير من النوم، فأمره عمر أن يجعلها في بدء الصبح<sup>(٤)</sup>.

وقال الإمام علي  عندما سمع ذلك: «لا تريدوا في الأذان ما ليس منه» وأما ما يدعى من أن النبي ﷺ أمر بلالاً أن يقول «الصلاة خير من النوم» في الأذان فليس إلا تغطية لما فعله عمر بن الخطاب من البدعة، لأن الذي روى عن بلال ذلك هو عبد الرحمن بن أبي ليلى، وهذا غير صحيح، لأن ولادة عبد الرحمن كانت سنة ١٧<sup>(٥)</sup> من

(١) - «سبل الإوطار»: ج ٢ ص ٣٢.

(٢) - «السيرة»: ج ٢ ص ١٠٥.

(٣) - «البحر الزاخر»: ج ١ ص ١٩٢.

(٤) - «موطأ مالك» في هامش «مصابيح السنة للبغوي»: ج ١ ص ٣٧.

(٥) - «تهذيب الأسماء واللغات» لمحيي الدين استوي: ج ١ ص ٣٠٤.

الهجرة النبوية، وتوفي سنة ٨٤ هـ ، وودة بلال سنة ٢٠ من الهجرة فكيف يصح أن يروي عن بلال من عمره ثلاث سنين؟

وادعي أيضاً أن بلالاً أتى النبي ﷺ فوجده راقداً، فقال: «الصلاة خير من النوم»، فقال النبي ﷺ: ما أحسن هذا، اجعله في أدائك. وهذه الدعوة أيضاً ليست إلا تعظيماً للباطل، لأن الراوي هو عبد الرحمن بن زيد بن أسلم المتوفي سنة ٢٨٢ هـ عن أبيه زيد بن أسلم عن بلال، وعبد الرحمن ضعيف الحديث لا يعتمد عليه، كما نص على ذلك أحمد، وابن المديني، والنسائي، وغيرهم

هذا من جهة، ومن جهة أخرى فإن زيدا سم يسمع من بلال، لأن ولادة زيد كانت سنة ٦٦ هـ، ووفاته سنة ١٢٦ هـ<sup>(١)</sup>

فكيف يصح سماعه من بلال، وهو لم يولد إلا بعد وفاة بلال بست وأربعين سنة؟ هذه الكلمة كانت في أيام عمر وهي من بدع عمر بن الخطاب. وبدون شك إن الأذان الذي من فصوله: «حي على خير العمل» كان يأمر من الله ووحى أنزله على بيته ﷺ فقد أسقطها عمر بن الخطاب، وتبعه في إسقاطها جماعة من تأخر من المسلمين، مع علمهم بأن عمر بن الخطاب ليس نبياً، كي يكون إسقاطه لها بوحى من الله. نعم، أتباع أهل البيت جعلوا «حي على خير العمل» شعاراً لهم، فهم في الحقيقة أتباع الرسول الأعظم ﷺ، حيث لم ير من أئمتهم تغيير حكم من أحكام الشريعة العراء.

### عمر وتحريمه لمتعة الحج

وقد نهى عمر بن الخطاب عنها رغماً لأمر رسول الله ﷺ بها عن الله عز وجل. وهي مما نص الذكر الحكيم: «فَمَنْ تَمَتَّعَ بِمَغْمَرَةٍ إِلَى الْحَجِّ فَمَا امْتَسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ قَصْرًا لثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ»<sup>(٢)</sup>

(١) - «تذكرة الحفاظ» للذهبي، ج ١ ص ١٢٤، و«تهذيب الأسماء واللغات» للوحي: ج ١

ص ٢٠٠.

(٢) - سورة البقرة: ١٩٦.

أما صفة التمتع بالعمرة إلى الحج ، فهي أن ينشئ المتمتع بها إحرامه في أشهر الحج - وهي شوال وذو القعدة وذو الحجة - من الميقات فيأتي مكة ، ويطوف بالبيت ، ثم يسعى بين الصفا والمروة ، ثم يقصر ويحل من إحرامه ، فيقيم بعد ذلك حلالاً ، حتى ينشئ في تلك السنة نفسها إحراماً آخر للحج من مكة ، والأفضل من المسجد ، ويخرج إلى عرفات ، ثم يفيض إلى المشعر الحرام ، ثم يأتي بأعمال الحج على ما هو مبين في الفقه وسمي هذا القسم من الحج بحج التمتع ، لما فيه من المتعة ، أي اللذة ، بإباحة محظورات الإحرام في المدة المتخللة بين الإحرامين . هذا ما كرهه عمر بن الخطاب ، وقد أنكر عليه في هذا أهل البيت كافة ، ولم يقرأ عليه كثير من أعلام الصحابة . وأخبارهم في ذلك متواترة ، وحسبك منها ما أخرجه مسلم في باب جواز التمتع من كتاب الحج من صحيحه ، فإن فيه من شفيق ، قال : كان عثمان ينهى عن المتعة ، وكان علي يأمر بها ، قال علي : « يا عثمان ألا تمتعنا على عهد رسول الله ﷺ » .

### عمر وتحريمه لمتعة النساء

وقد شرعها الله ورسوله ، وعمل بها المسلمون على عهد ﷺ حتى لحق بالرفيق الأعلى ، ثم عملوا بها بعده على عهد أبي بكر حتى مضى لسيده ، فقام بعده عمر وهم مستمرّون على العمل بها حتى نهى عنها بقوله وهو على المنبر : « متعتان كانتا على عهد رسول الله حلالين وأنا أنهى عنهما وأهائب عليهما : متعة الحج ومتعة النساء » . ومن الغريب أن أهل السنة مع علمهم بأن عمر ليس نبياً ، فليس له أن يحرم حلال الله ويعير أحكام الشريعة ، قد عملوا بما أحدثه عمر بن الخطاب في الشريعة ، وهم مستمرّون على ذلك إلى يومنا هذا ١١٤ .

وحسبك من الكتاب في إباحة متعة النساء قوله تعالى « فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَلَكُمْ مِنْ أَجُورِهِنَّ قُرْبَانَةٌ »<sup>(١)</sup> .

وقد أجمعت الأمة الإسلامية على أصل مشروعية متعة النساء بالآية المذكورة والسنة النبوية، إلا أن قول بعض العامة بأن الآية منسوخة ليس إلا تغطية لما أحدثه عمر بن الخطاب من البدعة.

ثم قول عمر بن الخطاب حيث قال «متعتار كنا على عهد رسول الله . . .» يؤكد على عدم النسخ، إذ لا معنى لنهي عمر عنها على فرض نسخ آية متعة النساء ويؤكد على ذلك أيضاً ما ذكره القوشجي في أواخر مبحث الإمامة من شرح التجريد، وهو من أئمة المتكلمين على مذهب الأشاعرة من نص عمر بن الخطاب وهو على المبر: «ثلاث كن على عهد رسول الله ﷺ وأنا أنهي عنهن وأحرمنهن وأعاقب عليهن. متعة النساء، ومتعة محج، وحج على حبر العمل»<sup>(١)</sup>.

ثم اعتلر القوشجي بأنه قد اجتهد في ذلك وهذا الاعتذار منه ليس إلا تغطية البدعة بالبدعة مثلها، لأن الاجتهاد إنما هو استنباط الأحكام من الأدلة الشرعية وليس معنى الاجتهاد تحريم ما هو معلوم الحلية.

ولعمر بن الخطاب بدع كثيرة تركت ذكرها رعاية للاختصار، وتركنا بدع أبي بكر وعثمان لنعس العرص. فبحالهم - بإحداث خلاف ما أتى به الرسول ﷺ - قوله تعالى: «وَمَا أَتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا»<sup>(٢)</sup>.

ومن هنا يظهر سر رفض علي بيعة عبد الرحمن حينما فرض عليه العمل بسيرة الشيخين. قال عبد الرحمن: أمدد يدك أبايعك على كتاب الله وسنة رسوله وسيرة الشيخين، فقال علي عليه السلام: «أما كتاب الله وسنة رسوله فنعم، وأما سيرة الشيخين فلا».

(١) - «شرح تجريد الاعتقاد»: ص ٣٧٤، طبع طهران.

(٢) - سورة الحشر: ٧.

## الفصل الرابع

# المقارنات

وبالمقارنات تظهر الحقائق وتتميز من الانحرافات

المقارنة الأولى. بين الشيعة والسنة في مبدأ التشيع والقسطن، تقول السنة: إن ظاهرة التشيع، بوصفه ظاهرة طارئة في المجتمع الإسلامي، نتيجة لأحداث وتطورات اجتماعية معينة أدت إلى تكوين ككروي ومذهبي خاص تحت عنوان الشيعة.

وتقول الشيعة: إن ظاهرة التمس ظاهرة طارئة حدثت في المجتمع الإسلامي نتيجة لاجتهادات الصحابة ومخالفاتهم لتصوص الدينية حتى في حياة الرسول الأعظم ﷺ.

ثم أهل السنة - بعد أن يفترضوا ظاهرة التشيع نتيجة للأحداث والتطورات - اختلفوا في تلك الأحداث والتطورات التي أدت إلى نشوء تلك الظاهرة وولادتها. فمنهم من يفترض أن «عبد الله بن ساء» ونشاطه السياسي المزهم هو الأساس لذلك التكتل الشيعي، كما صرح به «الدكتور أحمد الشلبي» في كتابه «موسوعة التاريخ الإسلامي» حيث قال: «ومجح ابن ساء في الحطة التي وضعها، ونجده - ليضمن النجاح - يقوم بالذهوة لعلي، فيتشرف منهب الوصاية، أي أن علياً وصي

محمد، كما أن لكل نبي وصياً، وأن علياً خاتم الأوصياء، كما كان محمد خاتم الأنبياء»<sup>(١)</sup>.

ومنهم من يردّ ظاهرة التشيع إلى عهد خلافة الإمام علي عليه السلام وما هيأه ذلك العهد من مقام سياسي واجتماعي على مسرح الأحداث<sup>(٢)</sup>.

ومنهم من يزعم أن ظهور الشيعة يكمن في أحداث متأخرة عن عهد خلافة الإمام علي عليه السلام، كما صرح به أحمد أمين حيث قال: «والحق أن التشيع كان ماوى يلجأ إليه كل من أراد هدم الإسلام لعداوة وحقد، ومن كان يريد إدخال تعاليم آبائه من يهودية ونصرانية وزردشتية وهندية، ومن كان يريد استغلال بلاده والخروج على مملكته، كل هؤلاء كانوا يتخذون حب أهل البيت ستاراً يضعون وراءه كل ما شاءت أهواؤهم»<sup>(٣)</sup>.

وهذه الافتراضات كلها باطلة تابعة عن ثبأكل أصحابها عن التاريخ وعن روح الإسلام، بل ليس من البعيد أن تكون أفلام هؤلاء مستأجرة لتغطية الحقائق، فاصطنعوا بها أساطير حول الشيعة والتشيع، كأسطورة عبد الله بن سبأ، وأسطورة: إن مذهب التشيع قام على أساس فارسي، وقد لجأ إليه الفرس بعد أن زالت دولتهم على أيدي العرب وأسطورة: إن التشيع هو حصيلة تعاليم خليطة من اليهودية والنصرانية. وأسطورة: إن مذهب التشيع مذهب سياسي وليس دينياً. وقد نسجت هذه الأساطير حول الشيعة بإحكام وتقدير، وكانت حياكتها بإدارة طبقة حاكمة تثبيتاً لسلطانها، كي ينعمر عبثها عقولرات الأمة الإسلامية حسب أهوائها وشهواتها.

(١) - «موسوعة التاريخ الإسلامي»: ج ١ ص ٤٢٢.

(٢) - راجع كتاب «مسألة الإمامة» تأليف محسن عبد الشاظر: ص ٣٤-٣٧.

(٣) - «فجر الإسلام» تأليف أحمد أمين: ص ٢٧٦.

المقارنة الأولى : بين الشيعة والسنة في مبدأ التشيع والتقسن ..... (١٩٩)  
وذلك أنه قد أوجب المالكية والشافعية والحنابلة الصبر على جور الحاكم وظلمه  
ومنعوا من الخروج عليه<sup>(١)</sup>.

ولهذا أصبحت هذه المذاهب رسمية وانتشرت في أرجاء العالم من دون أن  
تلاقي منعاً أو معارضة من السلاطين والحكم.

هذا بخلاف فقهاء الشيعة ، فقد أفتوا بأن أي عمل فيه معونة لظالم بجهة من  
الجهات ، فهو حرام وكبير من الكبائر.

إذ قد جاء عن الإمام الصادق (عليه السلام) : «من أَرْضَى سلطاناً جالراً بسخط الله عرج من  
دين الله» ، وقال الباقر (عليه السلام) : «لا دين لمن دان بطاعة من عصى الله» ، وقال الإمام  
علي (عليه السلام) : «لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق».

فمبدأ التشيع يلزم الثورة على الفساد والظلم . وقد ثار أئمة الشيعة وفقهاؤهم  
وأدباؤهم على حكام الجور ، ورفضوا التعاون معهم على الإثم امتثالاً لأمر ربهم :  
«وَلَا تَعَاوِزُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ»<sup>(٢)</sup> ، لأن عقيدة التشيع ثورة بطبعها على الباطل ،  
وتصحية بالحياة من أجل الحق ، ولهذا أصبح مذهب التشيع من المذاهب المحظورة  
عبر العصور .

إذ ليس من المعقول أن يتجاهل الحكام هذه العقيدة ، فاضطهدوا الشيعة  
ونكّلوا بهم ، وطاردوهم في كل مكان ، بل كن ولاية الجور يسهبون الأموال  
ويستعبدون الأحرار ، ويملؤون السجون بالأبرياء ، ويعملون السيف في الرقاب .  
وكانوا في الوقت نفسه يجدون من شيوخ السوء من يبرر أعمالهم ويخرجها  
على قواعد الدين وأصول الشريعة ، ويفني بتكفير الشيعة ويدّعي مروقهم من  
الشريعة . فلقد وجد معاوية أبا هريرة وسمرة بن جندب يضعان الأحاديث الكاذبة

<sup>(١)</sup> - «المذاهب الإسلامية» للشيخ أبي زهرة - ص ١٥٥ ، المطبعة النموذجية .

<sup>(٢)</sup> - سورة المائدة : ٢ .

على لسان الرسول في مدح معاوية، والضعن في علي، كما وجد ولده يزيد شيخاً يقول: إن الحسين قتل بسيف جده!!؟

فقد تم الاتفاق بين حكام الجور وشيوخ السوء على أن يقتل أولئك المؤمنون المخلصون لله ولرسوله وأهل البيت، ويرزوا ذلك التقتيل على أساس الدين المزهوم.

وكان السبب الوحيد لذلك الاتفاق أن شيعة علي يمثلون المعارضة للحكومات الأموية والعاسية، وهي حكومات ظالمة حائرة، توجب على معارضيهما أن يمشوا في طريق معاداة الظلم والجور. وكان الشيعة يفسرون الدين تفسيراً يخالف مصالح الطغاة.

نعم إن الأقلام المستأجرة تكذب بأن الشيعة هم الذين هدموا الدين، وليس هذا إلا تغطية للحقائق وإحياء لأباطيس الطغاة. **هلم الذين هدموا الدين والإسلام هم الذين صرفوا الحق عن أهله، وأخرجوه من معدنه بيت الرسول الأعظم ﷺ، حتى طمع به الأعداء، والطلعاء الذين ركبوا أم المؤمنين على الحمل وطافوا بها القفار، والذين حرصوا على قتل عثمان ثم طلبوا بدمه، وأعلنوا الحرب على الوصي في البصرة وصفين، والذين ستموا الحسن وقتلوا الحسين والذين فضحوا النساء في «واقعة الحرة» فولد في تلك السنة ألف مولود لا يعرف لهم أب. فكل من يتبع التاريخ يوجدان حيي يعلم بأن هؤلاء الطغاة وأتباعهم الفجرة هم الذين هدموا الإسلام والعروية، لا الشيعة أتباع الإمام صادق الأمين وأهل بيته الطيبين.**

وبهذا نجد السر الأول والتفسير الصحيح لقول أحمد أمين وغيره من السنة بأن «التشيع كان ملجأ لكل من أراد هدم الإسلام»، لأن الإسلام في منطق أحمد أمين وأسلافه يتمثل في شخص الحاكم جائراً كن أو عادلاً فكل من عارضه أو ثار عليه فقد خرج على الإسلام، والجدير في مطلق الشيعة هو الخارج على الإسلام



وشريعته ، فمن ثار على هذا الحاكم فقد أخذ بالدين وعمل بالقرآن وسنة الرسول الأعظم ﷺ ، كما نشاهد ذلك في شعب أهدنستاد وإيران

فالشيعة هدامون للضلال والفساد ، لأنهم يوجبون المعارضة والثورة على الفساد والظلم . فمذهب الشيعة يخالف مذهب السنن ، فإن جمهور السنة يوجبون طاعة الحاكم الجائر والصبر على جور وظلمه ولا يعجزون الخروج عليه ، ويقف كل من مذهب الشيعة والسنة موقف التضاد من الآخر ، ومع ذلك لم ترفقوى من علماء الشيعة بتكفير أهل السنة ، بخلاف فتوى علماء السنة بتكفير الشيعة وهي ليست إلا بإرادة حكّام الجور .

ولم يكتفوا بذلك ، بل خفقوا أساطير حول الشيعة ، وقد تحولت تلك الأساطير بمرور الزمن إلى حقائق واقعية وخيالية لدنة ظاهراً ، وذلك بقوة الاستمرار إلى حاجز منيع يحجب الحقيقة وراء ضباب كثيف

ولكن للحقيقة قوة ماردة سحرية تبدد الضباب والظلام ، وتلك الحواجز والسدود ، وتظهر من ألف جدار وجدار ، وتحول الأساطير المصروبة حولها إلى هباء ، كما بددت الحقيقة ظلام الشيوعية وحطمت أسطورتها بيد عور باتشوف بعد بقائها وراء الضباب الكثيف أكثر من سبعين عاماً

فقد كتب خصوم الشيعة أن العقيدة الشيعة قد نعت من أصل يهودي ، وأنها من صنع عبد الله بن سبأ الذي كان يهودياً وأظهر الإسلام ، واندس بين صفوف المسلمين متنقلاً في العواصم الإسلامية ، ييث دعائه في الأنصار لنشر الدعوة لعليّ .

وأنه هو الذي وضع للشيعة مذهب الوصاية الذي أحده عن اليهودية ، بمعنى أن علياً هو وصي محمد ، وأنه خاتم لأوصياء كما أن محمداً خاتم الأنبياء  
وأنه هو الذي ألّب المسلمين على عثمان بن عفان وأجج الثورة ضده حتى قتل .

وأنه هو الذي قد أثر على جماعة من لصحابة والتابعين، فاستجابوا لدعوته، وأثاروا الشعب كما يريد، ومن هؤلاء أهودر وعمار بن ياسر ومحمد بن أبي حديفة، ومحمد بن أبي بكر. وهذه الأسطورة كتبها خصوم الشيعة من دون مراجعة إلى مصادر الشيعة المتوفرة في كل مكان وزمان. فبدلاً أن يعودوا إلى مؤلفات الشيعة، رجعوا إلى أقوال صاعها الوهم، وافترضها الحقد، وخلقتها الخصومة، وقد يكون الجهل أحد عوامل وجودها.

وليست هذه الأقوال من خصوم شيعة سياسياً ومذهبياً إلا تعطية للحق وإبرازاً للباطل بصورة الحق، كما هو شأن كل خصم لثيم، لأن مصدر ولادة عبد الله بن سبا يحصر في روايات الطبري، رتبها كذبة باعتراف محدثي أهل السنة. فإن روايات الطبري تستند في هذا الموضوع على (كبرتين:

**التركيزة الأولى:** سيف بن عمر، وتقول عنه كتب التراجم ما يلي بالحرف الواحد: يقول ابن حبان: كان سيف عمر يروي الموضوعات عن الأثبات وقالوا: إنه كان يضع الحديث، وأنهم بالزندقة، كما يقول عنه الحاكم النيسابوري: أنهم سيف بالزندقة، وهو بالرواية ساقط، ويقول عنه ابن معين: ضعيف الحديث، فليس فيه خير، وقال عنه النسائي صاحب السنن: ضعيف، وقال عنه السيوطي: إنه وصاع، وقال محمد بن طاهر بن علي لهندي عنه: سيف بن عمر متروك، أنهم بالوضع والزندقة وكان وضاعاً<sup>(١)</sup>

**التركيزة الثانية:** السري بن يحيى، كما يسميه الطبري، وهو ليس بالسري بن يحيى الثقة، لأن السري بن يحيى الثقة يكون زمانه أقدم من الطبري، فقد توفي سنة ١٦٧ هـ. في حين ولد الطبري سنة ٢٢٤ هـ. فالفرق بينهما سبعة وخمسون عاماً. ولا يوجد عند الرواة سري بن يحيى غيره، ولذلك يفترض أهل الجرح

(١) - «تهذيب التهذيب» لابن حجر: ج ٤ ص ٢٩٥ نقلاً عن «معوية الشيع» للدكتور الوائلي:

روايات الطبري ..... (٢٠٣)

والتعديل أن السري الذي يروي عنه الطبري يجب أن يكون واحداً من اثنين ، كل منهما كذاب وهما : السري بن إسعيل الهمداني الكوفي ، وهو أولهما ، وثانيهما السري بن عاصم الهمداني نزيل بغداد المتوفي سنة ٢٥٨ ، والذي أدرك ابن جرير الطبري وعاصره أكثر من ثلاثين عاماً ، وكل من هذين قد كذبه أهل الحديث ، واتهموهما بالوضع ، فقد كذبهما صاحب «تهذيب التهذيب» وصاحب «ميزان الاعتدال» ، وصاحب «تذكرة المصنفات» ، وصاحب «لسان الميزان» وغيرهم واتهموا كل واحد منهم بالوضع .

وقد ذكر النقاد للطبري سبعمائة حديث وحديثاً واحداً ، وهذه الأحاديث تغطي زمن الخلفاء الثلاثة ، وأسانيد هذه الروايات كلها عن السري الكذاب وعن شعيب المجهول وعن سيف الوصاع المتهم بالزندقة .

ومن تلك الروايات رواياته في أحوال عبد الله بن سبأ وسنده عن شعيب وعن سيف بن عمر ، وكل من كتب عن عبد الله بن سبأ فهو عيال على الطبري ، وعنه أخذ وإليه استند<sup>(١)</sup> . فبعد الله بن سبأ شخصية وهمية مخترعة لا حقيقة لها .

وقد تعلق الدكتور طه حسين لأسطورة عبد الله بن سبأ ، وهو من أهل السنة ، حيث استعرض أولاً الصورة التي رسمت لابن سبأ ، ثم مزقها بعد تحليل دقيق . وانتهى إلى أن عبد الله بن سبأ شخصية وهمية خلقها خصوم الشيعة ، ودعم رأيه بالأمور التالية :

١ : إن كل المؤرخين الثقات لم يشيروا إلى قصة عبد الله بن سبأ ، ولم يذكروا عنها شيئاً .

٢ : إن المصدر الوحيد عنه هو سيف بن عمر وهو رجل معلوم الكذب ومقطوع بآثمه وضاع .

(١) - راجع «الغدير» للأميني ١ ج ٩ ص ٢١٨ .

٣: إن الأمور التي أسندت إلى عبد الله بن سبأ تستلزم معجزات خارقة لفرد عادي، كما تستلزم أن يكون المسلمون الذين خدعهم عبد الله بن سبأ وسخرهم لمأربه، وهم ينقلون أهدافه بدون اعتراض، في منتهى البلاءة والسخف.

٤: عدم وجود تفسير مقنع لسكوت عثمان وعماله عنه مع ضربهم لغيره من المعارضين كمحمد بن أبي حذيفة ومحمد بن أبي بكر وعمار وغيرهم.

٥: عدم وجود أثر لابن سبأ ولجماعته في واقعة صفين وفي حرب النهروان. وقد انتهى طه حسي إلى القول: إن عبد الله بن سبأ شخص أذخره حصوم الشيعة نلشيعة، ولا وجود له في الخارج<sup>(١)</sup>

نعرض أن عبد الله بن سبأ لم يكن رجلاً أسطورياً وكان يهودياً، يذكر أحاديث الوصية الواردة من الرسول الأعظم ﷺ، وذلك لا يستوجب علينا أن نشرأ من أحاديث الرسول الأعظم بحجة أن رجلاً يهودياً قام بقراءتها، وإلا فعلينا أن نشرأ من القرآن الكريم - والعياد بالله - بحجة أن من ليهود الإسرائيليين من يقرأ القرآن من إداعة القدس.

وأحاديث الوصاية ليست من موضوعات عبد الله بن سبأ، بل وردت من طرق أهل السنة.

عن ابن المارئي الشافعي بإساده عن رسول الله ﷺ. إنه قال ﷺ: «لكل نبي وصي ووارث، وإن وصتي ووارثي علي بن أبي طالب»<sup>(٢)</sup>.

ونكتفي برد أسطورة عبد الله بن سبأ تجنباً عن التطويل الممل، ويكفي في رد سائر الأساطير إثبات أصالة التشيع في الإسلام.

الدعوة إلى التشيع لعلي إنما هي من محمد رسول الله ﷺ، تمشي منه جنباً لجنب مع الدعوة إلى شهادة أن لا إله إلا الله محمد رسول الله. فالمصدر الأول

(١) - راجع «المتن الكبرى» فصل ابن سبأ تحت عنوان: ابن السوداء: ج ١ ص ١٣١.

(٢) - «المنقب» لابن المغازلي: ص ٢٠٠.

التحقيق حول أسطورة عبد الله بن سبأ . . . . . (٢٠٥)

والأخير للشيعة والتشييع هو النبي ﷺ دون عبد الله بن سبأ، فإن كان التشيع هو السبب لتمزيق المسلمين وتمزيق كلماتهم، كما زعم بعض السنة، فالمسؤول عن ذلك هو النبي الأعظم وحده دون غيره. كما يؤكد على ذلك ما صرح به صاحب الصالح في كتابه «النظم الإسلامية»: «من أن الشيعة نبئت في زمن النبي ﷺ وحياته»<sup>(١)</sup>.

وقد أثبت الشيعة من كتب السنة وأقوالهم أن النبي ﷺ هو الذي بعث عقيدة التشيع ودعا إليها.

وأثبتوا أيضاً من طرق السنة أن النبي ﷺ أول من أطلق لفظ الشيعة على من أحبّ علياً وتابعه.

حاء في «الصواعق المحرقة» من أن النبي ﷺ قال: «يا علي إلك ستقدم على الله وشيعتك راضين مرضيين، ويقدم عليه عدوك غضاباً مقمحين»، ثم قال بلا حجل: «وشيعته هم أهل السنة لأنهم الذين أحبّوه كتب أمر الله ورسوله»<sup>(٢)</sup> وليس هذا الكلام منه، وهو من أعداء الشيعة، إلا تغطية للحقائق، فإنه يعلم أن أتباع معاوية - وهم من أهل السنة - قد متوا علياً ولعوه على خلاف ما أمر به الله ورسوله أكثر من أربعين عاماً. وهذا الشعار مستمر إلى يومنا هذا، لأن السب والشتم بلفظ يا أبا الحسن متعارف عند أهل الشام.

وجاء في «تاريخ مدينة دمشق» أن سبي ﷺ قال لعلي: «أنت وشيعتك في الجنة»<sup>(٣)</sup>، وأيضاً أن النبي ﷺ نظر إلى علي فقال ﷺ: «هذا وشيعته هم الفائزون يوم القيامة»<sup>(٤)</sup>.

(١) - «النظم الإسلامية»: ص ٩٥.

(٢) - «الصواعق المحرقة» لابن حجر - ص ١٨٣، طبع بيان الجديد.

(٣) - «تاريخ مدينة دمشق» لابن عساكر الشافعي في ترجمة علي بن أبي طالب: ج ٢ ص ٣٤٥.

(٤) - «تاريخ مدينة دمشق» لابن عساكر الشافعي في ترجمة علي بن أبي طالب: ج ٢ ص ٣٤٨.

وردى الحافظ الحاكم الحسكاني «الحنفي» في ذيل قوله تعالى: «وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ»<sup>(١)</sup>، عن أبي بكر المعمرى بإساده عن عيسى بن عبيد الله بن محمد بن عمر بن علي عن أبيه عن جدّه عن علي بن أبي طالب قال: حدثني سلمان فقال: يا أبا الحسن قلما اقبلت أمت وأما عند رسول الله إلا قال: «يا سلمان هذا وحزبه هم المفلحون يوم القيامة»<sup>(٢)</sup>.

وأيضاً قال الحافظ الحسكاني الحنفي: أخبرنا أبو عبد الرحمن أحمد بن عبد الله بن إبراهيم الصوفي بإساده عن ابن عباس قال: سألت رسول الله ﷺ عن قول الله تعالى: «وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ»<sup>(٣)</sup>؟ قال ﷺ: حدثني حبرائيل بتفسيرها قال: «ذاك علي وشيعته إلى الجنة»<sup>(٤)</sup>. فمعنى الآية أن علياً وشيعته هم السابقون إلى الجنة، وهم المقربون عند الله.

عن رسول الله ﷺ أنه قال للإمام علي: «حبك إيمان وبغضك نفاق، وأول من يدخل الجنة محبك، وأول من يدخل النار مبغضك»<sup>(٥)</sup>، وهناك أحاديث كثيرة تركنا ذكرها رعاية للاختصار، ومن يريد التفصيل فليرجع إلى «بشارة المصطفى لشيعته المرتضى» وإلى «الشيعه في أحاديث الرسول»

والمستفاد من الأحاديث النبوية أن التشيع عقيدة إسلامية جاءت من عند الله، ويلفها محمد بن عبد الله ﷺ، تماماً كوجوب الصوم والصلاة والحج والركاة. ثم إن جوهر التشيع هو الالتزام بإمامة علي وولده وتقديمه على غيره لوجود النصوص في ذلك. ويتج من ذلك الالتزام بأمرين:

(١) - سورة البقرة: ٥.

(٢) - «شواهد التنزيل» ج ١ ص ٦٩.

(٣) - سورة الواقعة: ١٠ و ١١.

(٤) - «شواهد التنزيل» ج ٢ ص ٢١٥-٢١٦.

(٥) - «أهل البيت»: ص ١٨٩ تأليف الأستاذ أبو غنم من أهل السنة.

المقارنة الثانية: بين أئمة الشيعة الإمامية وصحبة السنة ..... (٢٠٧)

١: بما أن الإمامة وليدة النصوص فهي امتداد للنوة يترتب عليها ما يترتب على النبوة من لوازم علو الوحي، فإن نزوله مختص بالأنبياء.

٢: إن الإمامة لا تتم بالانتخاب والاختيار وإنما بالتعيين من الله تعالى، فهو الذي نصّ على الإمام عن طريق النبي ﷺ، لأن الإمام يحكم باسم الله، فيجب أن يختار من الله بلسان نبيه ﷺ، وإنما يختاره لتوفر مؤهلات عنده لا توجد عند غيره.

فمقتضى التحقيق أن التسنن هو ظاهرة طارئة لأنه مذهب الحداث والاجتهاد، وقد يكون من عوامل انتشاره في صفوف المسلمين أنه يتفق مع ميل الإنسان، لأن طبيعة الإنسان تقتضي أن تكون تصرفاته وفقاً لمصالحه الشخصية، فلا يؤمن بالتعبّد بالدين وتحكيمه والتسليم المطلق للنصّ الديني في كلّ جوانب الحياة، ولهذا يرى اجتهد الصحابة الأجلاء في مقابلة النصّ الديني حتى في زمان حياة الرسول الأعظم.

فمذهب السنة هو ظاهرة طارئة نتيجة لاجتهادات الصحابة والتابعين لهم. ولم يرد فيه نصّ من النبي ﷺ، كما ورد في مذهب الشيعة. فإذا كنت تريد أيها القارئ الكريم تفصيل الكلام في اجتهادات الصحابة فعليك بكتاب «النص والاجتهاد» للإمام السيّد شرف الدين الموسوي. وقد ذكر فيه اجتهادات الصحابة المخالفة للنصوص النبوية، بل لنصوص الكتاب. أكثر من ثمانين مورداً.

المقارنة الثانية: هي المقارنة بين أئمة الشيعة الإمامية وصحابة السنة. حيث إن الفاصل الزمني بيننا وبين الرسول الأعظم ﷺ الذي جاء بالشرع المبين، إنما هو أكثر من ألف عام، ثم الواسطة بين الإمامية والرسول في الأمور الدينية هي أهل بيت الرسالة، وبين السنة والنبي ﷺ هي الصحابة فينتج ذلك أن مذهب الإمامية يستند إلى أهل البيت ﷺ ومذهب السنة إنما هو مستند إلى الصحابة فقط، ومن

الضروري أن ما يؤخذ من أهل البيت أقرب إلى الواقع والحق، وما يؤخذ من غيرهم أقرب إلى الباطل والانحراف.

فتعبد الإمامية في الأصول بغير مذهب لأشعري وفي الفروع بغير المذاهب الأربعة، لم يكن إلا للأدلة الشرعية التي فرضت عليهم الأخذ بمذهب الأئمة من أهل بيت النبوة، وموضع الرسالة، ومختلف الملائكة، ومهبط الوحي والتنزيل، فاختاروا مذهب أهل البيت (عليهم السلام) نزلوا على حكم الأدلة والبراهين، وتعبداً بسنة سيد النبيين والمرسلين (صلى الله عليه وآله) وكتاب به الحكيم. وقد تقدم الاستدلال بالكتاب والسنة على لزوم الأخذ بمذهب أهل بيت الرسالة.

ونكتفي في هذا المقام بما ذكره الأستاذ توفيق أبو علم في كتابه «أهل البيت» وهو من أهل السنة، حيث قال: «آل الرسول أعدال الكتاب، وقادة الأمة إلى الحق والصواب، وإن أساعهم يخرون بعساب، متمسكين بأعدال الكتاب كما قال النبي (صلى الله عليه وآله): «مثل أهل بيتي كسفينة نوح من ركبها نجا، ومن تركها فإر، ومن تخلف عنها راح في النار»<sup>(١)</sup>.

ثم قال: «بما لا شك فيه أن المسلمين مسؤولون أمام الله عن مودة أهل البيت وعن حبهم، ومن أظهر ألوان الحب الأخذ بأقوالهم والاقتداء بهم في جميع المجالات»<sup>(٢)</sup>.

وعن رسول الله (صلى الله عليه وآله): «أدبوا أولادكم على ثلاث محصال: حب نبيكم وحب أهل بيته، وعلى قراءة القرآن، فإن جملة القرآن في ظل من أبياته وأصفياته»<sup>(٣)</sup>.

(١) - «أهل البيت»: للأستاذ توفيق أبي علم ٣٠

(٢) - «أهل البيت»: ص ٦٦ تحت عنوان: أساس الإسلام حب أهل البيت.

(٣) - «أهل البيت»: ص ٦٧



المقارنة الثانية : بين أئمة الشيعة الإمامية وصحبة السنة ..... (٢٠٩)

«لاقتداء بأهل البيت» : قال النبي ﷺ : «من سرّه أن يحيى حياته، ويموت ممسكاً ويمسكن جنة عدن غرسيها ربّي، فليوال عتيّاً من بعدي، وليوال وليه، وليقتد بأهل بيتي من بعدي، فالهم عتوتي، خلقوا من طبعي، ورزقوا فهمي وعلمي، فويل للمكذّبين بفضلهم من أمتي، القاطعين فيهم صلتّي، لا أنا لهم الله شفاعي»<sup>(١)</sup>، إلى أن قال : «أشاد القرآن الكريم بفضل أهل البيت، فطق كتاب الله العظيم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه بفضل أهل البيت وسمو مكانهم عند الله، فواجب كلّ مسلم الشافي في حبّ أهل البيت»<sup>(٢)</sup> ثم ذكر هذه الأبيات :

|                               |                              |
|-------------------------------|------------------------------|
| وحبّ النبيّ المصطفى وابن عمّه | عتيّا وسبطيه وفاطمة الزهرا   |
| هم أهل بيت أنهب الرجس عنه     | وأطعمهم أفق الهدى الجمأ زهرا |
| موالاتهم فرض على كلّ مسلم     | وحثم أسنى الذخائر الأخرى     |

ثم قال : «حبّ آل البيت فرض على كلّ مؤمن لأنهم شجرة النّسوة ومحط الرّسالة ومنبع الرّحمة ومعدن العلم، وهم يتابع الحكمة، فيهم كرائم القرآن، وهم كنوز الرّحمن، إن نطقوا صدقوا، تأصّروهم ومحبتهم ينتطر رحمة الله ونفحاته، وعدوهم ومبغضهم يستقبل نقمة الله وسطواته، بهم هدايتنا من الظّلماء، وهم موضع سرّ المصطفى ﷺ، فهم أساس الدّين وعماد اليقين»<sup>(٣)</sup>.

ويقول الإمام الشافعي في حبّ أهل البيت :

|                           |                             |
|---------------------------|-----------------------------|
| يا آل بيت رسول الله حبكم  | فرض من الله في القرآن أنزله |
| يكفيكم من عطيم الفخر أنكم | من لم يصلّ عليكم لا صلاة له |

(١) - «أهل البيت» : ص ٦٧

(٢) - «أهل البيت» : ص ٦٧ .

(٣) - «أهل البيت» للأستاذ توفيق أبي عيم : ص ٧٢ و٧٣، طبع مصر.

ويقول الوصيري :

وهل حكم للناس إلا عقيدة      على أسها في الله تبنى القواعد  
وإن اعتقاداً خالياً من محبة      وردكم آل النبي لفاسد  
ثم ذكر قول الشاعر في مدح أهل البيت ولم يذكر اسمه :

لآل بيت عزّ لا يزول      ومضل لا تحيط به العقول  
وإجلال ومجد قد نسامي      وقدر ما لعائته وصول  
وفي التبريل بالتّظهر خصّوا      ومدحتهم بها شهد الرسول  
لهم عزم وسلطنة وجاء      ودم لهم من الله القبول  
بدور الدين بهما قد تجلّت      تكاد الشمس من خجل تزول  
ركوا أصلاً ببنتهم ولكس      يطيب العرع ما طابت أصول  
وكيف القول في قوم أبوهنم      له جبريل في الدنيا رسول

نعم، إن الأستاذ توفيق أبو علم، وإن كان من أهل السنة، إلا أنه رجل خير يرى الحق حقاً، وليس في كتابه تعصية الخدّيق بالأباطيل وهناك كتاب من أهل السنة كأنهم خلقوا أعداء لآل بيت الرسول لأعظم، ومن هؤلاء الدكتور أحمد الشرباصي .

وهذا الرجل كتب كتاباً يحمل عنوان «موسوعة الفداء في الإسلام»، وهو في أربع مجلدات ذكر فيه كل فاسق وفاجر ومنافق، ولم يذكر من آل بيت الرسالة أحداً.

نعم، لم يذكر علي بن أبي طالب في صفوف المجاهدين في الإسلام، مع أن جهاده في سبيل الدين وحمايته عن القرآن الكريم وحاتم المرسلين أمر لا يحفى على

عداء الدكتور الشريافي لأهل بيت النبي ﷺ ..... (٢١١)

أحد من المسلمين، بل لا يخفى على غير المسلمين، فضلاً عن الدكتور الشريافي وهو من العلماء البارزين.

ولا تتصور وجهاً لذلك إلا أن علياً من أهل بيت الرسول الأعظم ﷺ، والشريافي من أعداء أهل البيت، وإلا فكيف يحرص قسماً كبيراً من كتابه بخالد بن الوليد تحت عنوان «سيف الله خالد بن الوليد»، وهو ليس سيف الله قطعاً لأنه قد قتل مالك بن نويرة (رضي الله عنه) لأجل زوجته وكانت جميلة حسناء، ثم زنى بها خالد بعد قتل مالك في نفس الليلة

وهذه القصة معروفة موجودة في كتب التاريخ<sup>(١)</sup>. وقد نقل فيها أن السب الوحيد في قتل مالك هو جمال زوجته الذي كان مطعماً لخالد. ويؤكد على ذلك ما في تاريخ «أبي شحنة»: «من أن خالداً أمر ضراً بضرب عنق مالك، فالتفت مالك إلى زوجته، وقال لخالد: هذه التي قتلتني وكانت في غاية الجمال»<sup>(٢)</sup>.

وقد أنشد أبو غرير السعدي في هذا الموضوع أيثناً:

|                             |                               |
|-----------------------------|-------------------------------|
| ألا قل لحبي أوطروا بالسبابك | تطاول هذا الليل من بعد مالك   |
| قضى خالد بغيماً عليه بعرسه  | وكان له فيها هوى قل ذلك       |
| فأما مضى هواه خالد غير عاطف | عنان الهوى عنها ولا متمالك    |
| وأصبح ذا أهل وأصبح مالك     | إلى غير أهل هالكاً في الهوالك |

نعم، علي بن أبي طالب ﷺ هو سيف الله المسلول وهو سيف الرسول. قال رسول الله ﷺ: «علي بن أبي طالب سيف الله وسي»<sup>(٣)</sup>، حتى هتف جبرائيل بعظمة هذا السيف يوم «أحد» حيث قال: لا فتى إلا علي ولا سيف إلا ذو الفقار، وحتى قال النبي ﷺ: «ما قام الإسلام إلا بسيف عمي». ولا عجب من أعدائه بأن يسرقوا

(١) - «الكامل» لابن الأثير: ج ٢ ص ٣٥٨ و ٣٥٩، و«درج الطبري»: ج ٣ ص ٢٤١، و«تاريخ

أبي العلاء»: ج ١ ص ١٥٨، و«هويات الأعيان»: ج ٦ ص ١٥.

(٢) - هامش «الكامل»: ج ١ ص ١١٤.

هذا اللقب النبوي من الإمام علي عليه السلام ويصفوه بخالد بن الوليد، الذي كان ممن هجم على بيت ربحانة رسول الله فاطمة زهراء. وليس إسقاط علي من المجاهدين في الإسلام وتطويل الكلام في خالد بن الوليد إلا تغطية الحقائق بالأباطيل، لأنه يرى أن أبا بكر يدل أن يجري حد الزنا على خالد قال: «إنه تأوّل فأخطأ». وفي التاريخ قال عمر لأبي بكر: «إن خالداً قد زنى فأجلده» قال أبو بكر: «لا، لأنه تأوّل فأخطأ».

نعم، الإمامية أخذوا بمذهب أهل البيت للأدلة والبراهين، ولا دليل لأهل السنة على رجحان شيء من مذاهبهم، لأن مذاهبهم الأربعة قد حدثت بعد ثلاثة قرون. فأهل القرون الثلاثة لم يدينوا بشيء من تلك المذاهب أصلاً، إذ قد ولد الأشعري سنة سبعين ومائتين، ومات سنة يفسد وثلاثين وثلاث مائة، وابن حنبل ولد في سنة أربع وستين ومائة، ومات سنة إحدى وأربعين ومائتين، والشافعي ولد سنة خمسين ومائة، وتوفي سنة مائتين وأربع، وولد مالك سنة خمس وتسعين ومات سنة تسع وسعين ومائة وولد أبو حنيفة سنة ثمانين، وتوفي سنة خمسين ومائة.

وتقول الإمامية: فما الذي أوجب على أهل السنة تلك المذهب دون غيرها بعد القرون الثلاثة؟ وما الذي أوجب عدولهم عن مذهب أهل البيت مع أنهم قادة الأمة وسفينة مجاتها وأمانها بالنصوص النبوية المتواترة في كتب الفريقين؟! وليس السبب إلا الدنيا أو العداوة. وليس هنا ما يستدل به على لزوم اتباع الصحابة إلا حديث: «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم».

### السنة وحديث: «أصحابي كالنجوم»

وهذا الحديث مرفوض لوجهين:

الأول: إن هذا الحديث مع الغرض عما في سنده، ومع العوض عن كونه خبر الواحد ولم يرد إلا من طريق أهل السنة، معارض للأحاديث المتواترة عند الفريقين التي تؤكد على الاقتداء بأهل البيت فقط. فيجب تقديم تلك الأحاديث المجمع

التحقيق حول حديث «أصحابي كالنجوم» ..... (٢١٣)

عليها بين المسلمين على هذا الحديث . إذ ما رواه البعض دون الآخر لا يكون مستوفياً لشرائط الحجية في مقام الاستدلال . هذا مع أن علي بن أبي طالب عليه السلام من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله ، فالافتداء به اهتداءً جزماً .

الثاني : إن هذا الحديث موصوعٌ من قبل أعداء أهل البيت عليهم السلام ، ويؤكد على ذلك أمور :

الأول : إن هذا الحديث يناقض بعض الأحاديث النبوية التي يدل على أن بعض أصحابه أحدث بعده في الدين ما ليس منه .

قال النبي صلى الله عليه وآله : «ليودن رجال من أصحابي يوم القيامة عن حوضي كما تذاذ خراب الإبل عن الماء ، فأقول : يا ربي إنيهم أصحابي أصحابي ، فيقال : إني لا تدري ما أحدثوا بعدك ، فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول : بعداً لهم وسحقاً لهم»<sup>(١)</sup> . ولا يعقل أن يكون الافتداء على من أحدث في الدين اهتداءً ، فيجب طرد الحديث المذكور .

الثاني : إن الاهتداء لم يحصل إلا بالافتداء على من يعلم جميع أحكام الدين ، وأكثر الصحابة كانوا من الجاهلين . ومن السبب في أنه لا يحصل الاهتداء بالافتداء بالجاهل . هذا أبو بكر من الصحابة الأجلاء ولا يعلم معنى «الكلالة» ، ومعناها من لا ولد ولا والد ، وهذه الآية تبين حكم شرائط التوارث بين الأخوة والأخوات أن لا يكون للموروث منهم ولد .

ومن لا يعلم معنى الكلالة لا يصلح للإمامة ، ولا يحصل الاهتداء بالافتداء به . ويذكر في أحوال أبي بكر ، بأنه سُئل عن «الكلالة» في أحكام الميراث ، فقال : «أقول فيها برأي ، فإن يكن صواباً لمن نلّه ، وإن يكن خطأ فمني ومن

<sup>(١)</sup> - «صحيح البخاري» : ج ٨ ص ٨٧ ، و«مبدع المودة» للقمي : ج ١ ص ١٣٣ .

الشيطان»<sup>(١)</sup>. وقول أبي بكر - «أقبلوني وإن علياً أحقّ منّي بهذا الأمر» معروف بين الفريقين. وفي رواية كان أبو بكر يقول ثلاث مرّات: «أقبلوني فإنّي لست بخير منكم وعليّ فيكم» وهذا عمر بن الخطاب يقول: «كلّ النساء أفقه من عمر»<sup>(٢)</sup>. قيل إنّ عمر بن الخطاب أمر على المنبر أن لا يزداد في مهرور النساء على مقدار حدّته، فقامت إليه امرأة فقالت له: يا أمير المؤمنين لم تمنعنا حقاً جعله الله لنا والله يقول: «وَأَكْثَمُ إِخْدَانٍ قُنُطَسَارًا»<sup>(٣)</sup>، فقل عمر: «ألا تعجبون من إمام أخطأ وامرأة أصابت؟!»

فكيف يقبل العقل السليم الاقتداء بمن يعترف بجهله وخطئه؟ وحديث عمر بن الخطاب: «لولا عليّ لهلك عمر» في أكثر من سبعين مورداً معروف بين الفريقين وموجود في كتبهما فكيف يمرض النبي الأعظم على أمته الاقتداء بأصحابه على وجه العام؟ وفيهم من يعترف بجهله ومن أحدث أحكاماً ليست من الإسلام؟  
الثالث: إنّ الحديث المزبور مخالف للعقل وإجماع الصحابة، لأنّه يستحيل في العقل أن يكون المقتدي بكلّ منهم مهتدياً. كيف يمكن أن يكون المقتدي بكلّ منهم مهتدياً مع أنّهم قاتلوا فيما بينهم؟ إذ يرم على ذلك أن من اقتدى بعاوية وابن العاص وطلحة والزبير، فقاتل عليّاً وحسن والحسين ثقل رسول الله ﷺ ومثبات من الصحابة الكرام، بل قتلهم، فقد اهتدى!!!  
ومن قتل عثمان اقتداءً بطلحة والزبير وبعض من حرّض على قتله من الصحابة وبعض أمّهات المؤمنين فهو مهتد!!!  
ومن اقتدى بهم في الطلب بثأره وقتل لأهرياء فهو مهتد!!!

(١) - «شرح النهج» لابن أبي الحديد: ج ١٧ ص ٢١ و ٢٢

(٢) - «شرح النهج» لابن أبي الحديد: ج ١٢ ص ٢٠٨.

(٣) - سورة النساء: ٢٠.

المقارنة الثالثة : بين عصمة الأئمة وعدالة الصحابة ..... (٢١٥)

ومن اقتدى ببسر بن أرطاة فقتل ألوف المسلمين ، وذبح طفلي عبيد الله بن العباس فهو مهتد !!!

ومن اقتدى بمروان بن الحكم في قتله لطلحة فقد اهتدى !!!  
فلا يمكن ترتيب الأثر على مثل هذه الرواية . فيجب على المسلمين كافة أن يأخذوا بمذهب أهل البيت ، لأن رأيهم من رأي جدتهم رسول الله ﷺ ، وقوله ﷺ وحي يوحى فلا يجوز أن يترك رأيهم ويؤخذ رأي غيرهم .  
كما يؤكد على ذلك حديث الثقلين : «إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي ، إن تمسكتم بهما لن تضلوا أبداً» وقال ﷺ فيما رواه الطبراني في حديث الثقلين : «فلا تقلموهما» أي القرآن والعتره ، «فتهلكوا ، ولا تقصروا عنهما فتهلكوا ، ولا تعلموهم فإثمهم أعلم منكم»  
ولا شك أن المقصود من رحته ﷺ على التمسك بالقرآن والعتره ، إنما هو الاهتداء بهما والاسترشاد بحكمهما وأقوالهما ، كي لا يضلوا .  
وواضح أن من ترك التمسك بهما ضل الطريق بعد الرسول الأعظم ﷺ وسلك طريقاً قد خالف القرآن والسنة . وهذا أمر معلوم من منطوق الحديث ومفهومه ، فالشيعة هم أتباع النبي ﷺ ، لأنهم يدينون بمذهب أهل البيت حسب أمر نبيهم ﷺ .

### الشيعة وعصمة أهل البيت ﷺ

المقارنة الثالثة : هي المقارنة بين قول الإمامية بعصمة الأئمة من أهل البيت ﷺ وبين قول السنة بعدالة الصحابة : فكما على الإمامية إثبات عصمة الأئمة بالأدلة القطعية ، كذلك على السنة إثبات عدالة الصحابة بالأدلة القطعية ، لأن قادة المسلمين بعد النبي ﷺ وأئمتهم هم من الصحابة عند السنة ، ومن أهل

البيت عند الإمامية . ثم أهل السنة لم يشترطوا في الإمام أزيد من العدالة ، ولكن الإمامية يعتبرون فيه العصمة . وقد اتفقت الشيعة والسنة بعدم جواز كون الإمام فاسقاً ، فإن الإمام هو الهادي للناس ، والفاسق لا يكون مهتدياً في نفسه ، فكيف يكون هادياً لغيره ؟!

ويؤكد على ذلك قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا . . . ﴾<sup>(١)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿ لَنْ يَتَقَبَّلَ مِنْكُمْ إِكْتُمَ إَكْتُمَ قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وقد تقدم تفصيل الكلام في أدلة العصمة عند الإمامية ، فنكتفي هنا بما ذكره الأستاذ توفيق أبو علم ، وهو من أهل السنة ، حيث قال في كتاب « أهل البيت » : (ص ٣٣) ما بصره . « وأما عصمة أهل البيت » من الخطأ ، فحسبنا الحديث النووي المجمع على صحته وتواتره : « إني تركت فيكم ما إن تمسكتكم به لن تضلوا بعدي ، كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض ، وعترتي أهل بيتي ، ولن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض ، فانظروا كيف تخلفوني فيهما » . وفي الحديث أمران ، كل منهما يكفي للدلالة على العصمة من الخطأ :

١ : جزم النبي ﷺ بصورة قاطعة على أن التمسك بالكتاب وأهل بيته ﷺ يستدعي أن لا يضل المسلم عن طريق الحق والصواب .

(١) - سورة الحجرات ٦

(٢) - سورة التور ٤

(٣) - سورة التوبة : ٥٢

(٤) - سورة المائدة : ١٠٨ ، وسورة التوبة : ٢٤ ، وسورة الصف : ٥



المقارنة الثالثة : بين عصمة الأئمة وعدالة الصحابة ..... (٢١٧)

٢ : حكم النبي ﷺ حكماً لا يقبل الشك بأنهما لن يفترقا، ولو جاز الخطأ لافترقا. ولا شك أن الذي يكون مع القرآن لا يتصور في حقّه الخطأ. فالشيعة يشترطون العصمة في الإمام لضمان وصول أحكام وعقائد صحيحة، ولضمان اجتناب المفارقات التي قد تنشأ من كون الإمام غير معصوم، ولهم عليها الأدلة القطعية من الكتاب والسنة، ومع ذلك طعت السنة عليهم من جهة قولهم بالعصمة. فإذا كان الله هو الذي أذهب الرجس عن أهل البيت، والنبي هو الذي وصف أهل بيته بالعصمة، فلا ذنب للإمامية إذا أطاعوا ربهم، وعملوا بسنة نبيهم.

ثم إن قول الشيعة بعصمة الأئمة الإطهار من آل الرسول لو كان مورداً للطعن، لكان قول السنة بعدالة الصحابة كلهم أولى بالطعن، لأن القول بعصمة آل الرسول ﷺ ليس بأعظم من القول بأن الصحابة كلهم عدول، مع أنهم بين مرتدّ وموافق وفاسق وعادل. فانظر الأدلة على ذلك الانقسام. ولا بدّ من بسط الكلام في مسألة الصحابة ودرجة عدالتهم، لأنها من أكبر المسائل الخلافية بين أهل السنة والشيعة وأكثرها حساسية. فأهل السنة يرون أن الصحابة جميعهم عدول لا يتطرق إليهم الجرح، ولا يجوز نقدهم أو الشك فيما يروونه من حديث رسول الله ﷺ، وهم بذلك يلتزمون بكل ما رواه الصحابة، لأنهم عماد كل شيء عندهم، وعهم أخذوا دينهم.

والصحابي عند أهل السنة - كما ذكر لنووي في مقدمة شرحه على صحيح مسلم - هو «كل مسلم رأى رسول الله ﷺ ولو لحظة، وهذا هو الصحيح في

حدته، وهو مذهب ابن حنبل والبخاري في صحيحه والمحدثين كافة»<sup>(١)</sup>  
 فالصحابة هم الذين رأوا رسول الله ولو لحظة.

ثم قول أهل السنة بعداتهم جميعاً من دون استثناء مرفوض بما ثبت خلافه  
 بالضرورة والوحدان فإن النبي ﷺ قد جلد وعزر ونفى وطرد ولعن وعاقب  
 كثيراً من الصحابة.

وقد أمر علياً بقتال الناكثين والفسطيين والمارقين كما ورد عن النبي ﷺ  
 متواتراً. وقادة الناكثين من الصحابة وهم طلحة والزبير ومن معهما من  
 أصحاب الجمل. وقادة القاسطين، وهم معاوية وعمرو بن العاص ومن معهما  
 أيضاً من الصحابة، وكذا الخوارج. فكيف يتفق أمر النبي ﷺ علياً بقتال  
 هؤلاء مع عدالتهم؟ وكذلك الخلفاء الراشدون فقد أقاموا الحدود والتعزيرات  
 وغير ذلك على بعض الصحابة، ولم ينطق أحدٌ ممن أقيم عليه الحد بأنني  
 محكوم عليّ بالعدالة لأنني صحابي. فلو بقيت علي مثل هذه الآراء التي خلقتها  
 السياسة القائمة بعد عصر الصحابة لتعطلت الحدود ولم يسجل التاريخ ذلك  
 فالقول بأن الصحابة كلهم عدول ليس إلا تغطية للحقائق بالأباطيل لأن  
 العلماء الأوائل كانوا غالباً يكتبون ويؤرخون بالنحو الذي يوافق آراء الحكام  
 من الأمويين والعباسيين الذين عرفوا بعدائهم لأهل البيت النبوي، بل ولكل  
 من شايعهم ويتبع نهجهم، لأنهم كانوا مصدراً للشورات ضد السلطات  
 الغاشمة والمنحرفة.

وكان الهدف الأساسي لذلك نشر الأحاديث الموضوعة عن طريق  
 الصحابة.

(١) - «صحيح مسلم» شرح الترمذي، ج ١ ص ٢٨، ط. دار الشعب.

فالاختلاف بين المسلمين من الصحابة وفيهم، لأن الصحابة هم الذين  
اختلفوا بعد الرسول ﷺ وتفرقوا ونسبوا وتلاعنوا، وتقاتلوا حتى قتل  
بعضهم بعضاً.

فكيف يمكن القول بعد التهم جميعاً وهذه حالهم؟! وقد وقع الاختلاف  
فيهم بأنهم كلهم عدول، أو أنهم منقسمون إلى مرتد ومنافق وفاسق  
وعادل؟! كما تعتقد به الإمامية، فإنهم يرون أن الصحابة لم يكونوا على  
درجة واحدة من العدالة، بل هم معرضون للجرح والنقد، مستندين في ذلك  
إلى أدلة قاطعة من الكتاب الكريم وسنة المطهرة. وأما ما يفترى به على  
الشيعة بأنهم يكفرون جميع الصحابة، بالإضافة إلى ستم ولعنهم، ليس إلا  
كذباً صارخاً، لأن تعدد الصحابي لا يعني تكفيراً له، كما يشيع بعض  
السخفاء، وإذا كان ذلك التقدير مبنيّاً على الأدلة المقتنة، فلما هذا النصب وكل  
هذه الضجة؟! بالافتراء.

والحق ما تقول به الإمامية من أن الصحابة ينقسمون إلى ثلاثة أقسام:  
فالقسم الأول: وهم الصحابة الأحرار الذين عرفوا الله ورسوله حق المعرفة  
وبايعوه على الموت وصاحبوه بصدق في القول وباخلاص في العمل، ولم  
ينقلبوا بعده، بل ثبتوا على العهد، وقد امتدحهم الله جلّ جلاله في كتابه  
العزیز في العديد من المواقع، وقد اثبت عليهم رسول الله في العديد من المواقع  
أيضاً، والشيعة يذكرونهم باحترام وتقديس.

والقسم الثاني: هم الصحابة الذين اعتنقوا لإسلام واتبعوا رسول الله ﷺ  
إما رغبة أو رهبة، وهؤلاء كانوا يمشون بإسلامهم على رسول الله، وكانوا  
يؤذونه في بعض الأوقات، ولا يمثلون لأوامره ونواهيه، بل يجعلون لأرائهم

مجالاً في مقابل النصوص الصريحة، حتى ينزل القرآن بتوبيخهم مرة وتهديدهم مرة أخرى. وقد فضحهم الله في العديد من الآيات وحذرهم رسول الله أيضاً في العديد من الأحاديث النبوية، والشريعة لا يذكرهم إلا بأفعالهم بدون احترام ولا تقديس.

أما القسم الثالث من الصحابة: فهم المنافقون الذين صحبوا رسول الله للكيد له، وقد أظهروا الإسلام وانطوت سرائرهم على الكمر، وقد تقربوا ليكيدوا للإسلام والمسلمين عامة وقد أنزل الله فيهم سورة كاملة وذكرهم في العديد من المواقع وتوعدهم بالدرك لأسفل من النار. وقد ذكرهم رسول الله ﷺ وحذرهم وعلم بعضاً من أصحابه أسماءهم وعلاماتهم وهؤلاء يتفق الشيعة والسنة على لعنهم والبراءة منهم.

وهناك قسم خاص، وإن كانوا من الصحابة بالمعنى المعروف عند أهل السنة، إلا أنهم يتميزون على الصحابة بالقرابة وبفضائل خلقية ونفسية وخصوصيات اختصهم الله ورسوله بها، ولا يلحقهم فيها لاحق. وهؤلاء هم أهل البيت الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، وأوجب مودتهم على كل مسلم كاجر للرسالة المحمدية. فهم أولوا الأمر الذين أمر بطاعتهم، وهم الراسخون في العلم الذين يعلمون تأويل القرآن ويعلمون المنشابه منه والمحكم، وهم أهل الذكر الذين قرنهم رسول الله بالقرآن في حديث الثقلين، وأوجب التمسك بهما، وجعلهم كسفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق.

والصحابة يعرفون قدر أهل البيت ويعظمونهم ويحترمونهم. والشيعة يقتدون بهم فقط، لأنهم أدركوا ما في بيت الرسالة من العلم بما جاء به سيد

المرسلين وأصدق الأمة باعتراف جميع المسلمين فيقدمونهم على كل الصحابة ، ولهم على ذلك الأدلة القطعية من الكتاب الكريم والسنة المطهرة ، كما عرفت أيها القارئ الكريم .

ويؤكد على وجود المرتدين والمنافقين في الصحابة الكتاب والسنة ، ومن الكتاب قوله تعالى : ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُبِلَ الْقَلْبُتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾<sup>(١)</sup> .

إن الله قد أخبر في هذه الآية عن ارتداد بعض الصحابة وانقلابهم بعد موت النبي ﷺ . وقوله تعالى : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ﴾<sup>(٢)</sup> . فهذه الآية صريحة في وجود المنافقين في الصحابة ، فلو لم يكن وجود المنافقين في الصحابة ، لما كانت هناك فائدة لآيات المنافقين . وقد نزلت فيهم أكثر من مائة وخمسين آية في سورتي التوبة والمنافقين .

ومن السنة أنه كان رسول الله قد علم أسماء المنافقين إلى حذيفة بن اليمان كما يقولون ، وأمره بكتماهم أمرهم ، حتى أن عمر بن الخطاب أيام خلافته كان يسأل حذيفة عن نفسه ، هل هو من أهل النفاق ؟ وهل أخبر النبي باسمه ؟<sup>(٣)</sup> . وقول رسول الله ﷺ لأصحابه : «سيؤخذ بكم يوم القيامة إلى ذات الشمال ، فأقول إلى أين ؟ فيقال : إلى النار والله ، فأقول : يا رب هؤلاء

(١) - سورة آل عمران ، ١٤٤ .

(٢) - سورة البقرة : ١٠ .

(٣) - راجع «كنز العمال» : ج ٧ ص ٢٤ ، و«تاريخ ابن عساکر» ج ٤ ص ٩٧ .

أصحابي، فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا من بعدك، إلهم لا يزالوا مرتدين منه فارقتهم، فأقول: بحقاً حقاً لمن يدّلي بعدي، ولا أرى يخلص منهم إلا مثل همل التعم<sup>(١)</sup>. فهذا الحديث الشريف صريح في ارتداد بعض الصحابة وإحداثهم في الدين ما ليس منه.

أخرج البخاري في صحيحه من جرثومة الأول في باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر، من كتاب الإيمان.

قال إبراهيم التيمي: ما عرضت قولي على عملي إلا خشيت أن أكون مكلّناً، وقال ابن أبي مليكة: أدركت ثلاثين من أصحاب النبي ﷺ، كلهم يخاف التناق على نفسه، ما منهم أحد يقول إنه على إيمان حبرائيل وميكائيل<sup>(٢)</sup>، فلو لم يكن وجود المنافقين في أصحاب النبي ﷺ لم يكن معنى لخوفهم التناق على أنفسهم.

وأخرج البخاري في صحيحه: «إن حاطب بن أبي بلتعة وهو من صحابة النبي ﷺ بعث إلى المشركين من أهل مكة يخبرهم بعض أمر رسول الله ﷺ وقد جيء بكتابه إلى النبي ﷺ فقال له رسول الله ﷺ: ما هذا يا حاطب؟ فاعتذر للنبي بأنه يريد حماية قرابته في مكة وصدق رسول الله ﷺ، فقال عمر (رضي الله عنه): يا رسول الله دعني أضرب عنق هذا المنافق»<sup>(٣)</sup> وإذا كان حاطب هو من الرعيل الأول من الصحابة الذين شهدوا بدرأ يبعث بأسرار النبي ﷺ إلى أعدائه من مشركي مكة، ويخون الله ورسوله ﷺ بعذر حماية قرابته، ويشهد عمر بن الخطاب نفسه على نفاقه، فكيف بالصحابة الذين

<sup>(١)</sup> - «صحيح البخاري»، ج ٧ ص ٢٠٨، وج ٤ ص ٩٤، و ص ١٥٦، و «صحيح مسلم»: ج ٧ ص ٦٦

<sup>(٢)</sup> - «صحيح البخاري» ج ١ ص ١٧

<sup>(٣)</sup> - «صحيح البخاري»: ج ٤ ص ١٩

أسلموا بعد الفتح ، أو بعد خير ، أو بعد حين ؟ وكيف باللقاء الذين استسلموا ولم يسلموا .

وأخرج البخاري في صحيحه من حزنه الثالث في باب حديث الإفك من كتاب الشهادات .

«إن رسول الله ﷺ قال : من عذرنى من رجل بلغنى أذاه فى أهلى ، فقام سعد بن معاذ فقال : يا رسول الله أنا والله أعدرك منه ، إن كان من الأوس ضربنا عنقه ، وإن كان من إخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا فيه أمرك ، فقام سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج ، وكان قبل ذلك رجلاً صالحاً ولكن احتملته الحمية ، فقال : كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على ذلك ، فقام أسيد بن الحضير فقال : كذبت لعمر الله ، والله لنقتلنه فإنك منافق تجادل عن المنافقين ، فثار الحيان الأوس ، والخزرج حتى هموا أن يقتلوا ، ورسول الله ﷺ على المنبر ، فلم يزل يخفضهم حتى سكثوا وسكت<sup>(١)</sup> .»

وإذا كان سعد بن عبادة سيد الأنصار يتهم بالنفاق بعدما كان رجلاً صالحاً ، كما تشهد بذلك الرواية ، ويقال عنه منافق بحضرة النبي ﷺ فلا يدافع عنه ، وإذا كان الأنصار الذين امتدحهم الله في كتابه يشورون جميعاً بأوسهم وخزرجهم ويهمون بالاقتيال من أجل منافق آذى النبي ﷺ في أهله ، فيدافعون عنه ويرفعون أصواتهم بحضرة النبي ﷺ ، فكيف يستغرب النفاق من غيرهم الذين كرسوا حياتهم في محاربة النبي ودعوته ، أو من الذين هموا بحرق دار أخته بعد وفاته من أجل الخلافة ؟

(١) - «صحيح البخاري» . ج ٢ ص ١٥٦ ، وج ٦ ص ٨

وفي البخاري أحاديث كثيرة تؤكد على وجود المسافقين في الصحابة، رغم أن البخاري كتب الكثير من هذه الأحاديث حفاظاً على كرامة الصحابة. فالقول بعدالة جميع الصحابة ليس إلا تغطية للحقائق وقال العلامة الكبير السيد هاشم معروف الحسيني في المقدم تحت عنوان عدالة الصحابة:

- وإلى جانب التصوف، والإرجاء، والجبر «برز في مطلع العهد الأموي سلاح آخر، لعل أثره على العقول، والقلوب، والأفكار، ومساندة الحكم الأموي لا يقل عن آثار الأسلحة الثلاثة، ذلك السلاح هو عدالة الصحابة.

### فكرة عدالة الصحابة والغاية منها

لقد برزت هذه الفكرة في مطلع العهد الأموي بعد أن أكلت الحروب الكثير منهم ومات أكثر الباقيين بأجالهم».

وكان من الطبيعي بعد ذلك التاريخ - الذي تركه الأمويون - الملوثة بالشرك والجرائم، والذي كان ماثلاً لدى الجميع، أن يحاولوا استبدال تلك الصورة الكريهة العالقة في الأذهان عنهم، نتيجة لمواقفهم المعادية للإسلام، حتى بعد أن دخلوا فيه مكرهين، كان من الطبيعي أن يحاولوا استبدال تلك الصورة بصورة تتناسب مع مراكزهم التي تستمونها باسم الإسلام، فوضعوا فكرة العدالة لجميع من هاصر الرسول من المسلمين، ليفتحوا الطريق للوصاعين كأبي هريرة وزملائه، كي يحصلوا على عشرات الأحاديث التي تدعم مصالح الحكام الأمويين ومبادئهم التي اعتمدها في سيرة الخلافة ومواقفهم المعادية لأهل البيت (ع).



وظلت فكرة العدالة لجميع الصحابة التي تتسع للأمويين، وعلى رأسهم أبو سفيان والحكم، طريد رسول الله ﷺ، تسير وتتفاعل حتى أصبحت وكأنها من الضرورات عند السنة.

فتعني عدالة الصحابة فيما تعنيه، أن كل من عاصر الرسول، أو ولد في عصره لا يجوز عليه الكذب والتزوير، ولا يجوز تجريحه، ولو قتل آلاف الأبرياء وفعل جميع المنكرات، وعلى أساس ذلك فجميع الطبقة الأولى من الأمويين، كأبي سفيان وأولاده، وعثمان بن عفان وحاشيته، وجميع المروانيين بما فيهم طريد رسول الله الوزغ وأولاده الأوزاع، والمغيرة بن شعبة، وسمره بن جندب، وزباد بن سمية، وعمرو بن العاص، وولده عبد الله الذي كان في حدود العاشرة من عمره حين وفاه النبي ﷺ فجميع هؤلاء الذين هم أشد الناس عداوة للإسلام ولله ورسوله من العدول.

وتكون مروياتهم من نوع الصحاح، حتى ولو كانت في تجريح علي وأهل البيت ﷺ

وقد بذل معاوية للصحابي سمره بن جندب أربعمئة ألف درهم ليروي له عن النبي ﷺ أن الآية: «وَمِنَ النَّاسِ مَن يُفْجِكُ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، وَيَشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ الذَّالِمُ الْخَاسِمُ» وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد»<sup>(١)</sup> نزلت في علي بن أبي طالب. وأن الآية:

<sup>(١)</sup> - سورة البقرة ٢٠٤ و٢٠٥.

«وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ» <sup>(١)</sup> نزلت في عبد الرحمن بن ملجم <sup>(٢)</sup>، لأنه قتل علياً عليه السلام، مع أن علي من أهل بيت الرسول الأعظم الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً

نعم، بقيت منتجات مصانع «لوضّاعين الذين كانوا يتمرّعون على أعتاب قصر الحمراء وغيره من قصور الحاكمين، التي كانت تعجّ بالفساد والظلم والمنكرات، إلى جانب غيرها من مرويات «الثقة عن الرسول ﷺ، ومن صحّاحها، لأنها من صنع الصحابة والصحابة كلهم من العدول. ولقد بقيت الأحاديث الموضوعة، التي كان يبذل نصابها سخاء لحدود له، إلى جانب غيرها من مرويات عدول الصحابة مرجعاً للجمهور في التشريع وغيره على اختلاف مذاهبهم ونزعانهم الفقهية. وعلى هذا الأساس غلب عليهم اسم السنة في مقابل الشيعة الذين رجعوا إلى الأئمة من أهل البيت ﷺ.

ومرويات الصحابة يجب قبولها ولا يجوز ردها، لأن روايات الذين استعملهم معاوية للفساد والكذب وتشويه الإسلام من العدول، ومن سبهم أو انتقصهم فعليه لعنة الله، ولم يستثن منهم سوى علي بن أبي طالب عليه السلام. ومن وقف إلى جانبه من صحابة الرسول الأوفياء لرسالة الإسلام وتعاليمه. فهؤلاء بنظر معاوية وأتباعه، كانوا يسمعون في الأرض ليفسدوا فيها ويهلكوا الحرث والنسل، والله لا يحب الفساد، إلا فساد معاوية وأتباعه، والعياذ بالله. فمعاوية وأتباعه على الحق والهدى، وإن فعلوا ما فعلوا من الجرائم حتى سمّموا الحسن بن علي، وقتلوا الحسين وأصحابه.

(١) - سورة البقرة: ٢٠٧

(٢) - «التصانيع الكافية من يتولى معاوية» تأليف السيد محمد المصوي: ص ٧٦، و«البرهان على عدم تحريف

القرآن» تأليف السيد مرتضى رضى رضى: ص ٧٨

فكرة عدالة الصحابة والعناية بها . . . . . (٢٢٧)

وفي مقدمة «الصّواعق المحرقة» ما ملخصه : «إن القول بفسق الصحابة أو تفضيل بعضهم على بعض ، مما يستلزم لقول بعدم عدالة الصحابة وعدم قبول الرواية عنهم والافتداء بهم ، مع أنهم الطريق المتعين لنقل الوحي الظاهر والباطن ، ولذا وجب البحث عن صحة هذا الطريق حتى تستند الشريعة الإسلامية في ثبوت أحكامها إلى دليل صحيح معتمد يقوم به الاحتجاج ، وثبت به الحجة» .

وهذا استدعي أن يكون الطريق المتعين لنقل الوحي بعد النبي ﷺ هو الصحابة .

وردنا عليه أن هذا التعيين ليس إلا من أعداء أهل البيت وإلا فالطريق المتعين لنقل الوحي بعد النبي ﷺ هو أهل بيت النبي ﷺ حيث قال : «إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي فإن تمسكتم بهما لن تضلوا أبداً» فالصحابة ليسوا من الطريق المتعين لنقل الوحي فالقول بفسق بعض الصحابة وتفضيل بعضهم على بعض لا يستلزم شيئاً ، ولا يستوجب أن يكون القائل بانقاص بعض الصحابة من الزنادقة ، كما يظهر من أبي ذرعة العراقي .

قال أبو ذرعة العراقي شيخ مسلم : «إذا رأيت الرجل ينتقص أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فاعلم أنه زنديق ، وذلك أن القرآن حق ، والرسول حق ، وما جاء به حق ، وما أدى إليه كله لا الصحابة ، فمن جرحهم إنما أراد إبطال الكتاب والسنة ، فيكون الجرح به أليق ، والحكم عليه بالزندقة والضلال أقوم وأحق» .

فنقول في إبطال القول المذكور : إن من أدى إلينا كل ما جاء به الرسول ﷺ ليس من الصحابة ، بل هو من أهل بيت الرسالة ، فمن أسقطهم عن حديث

الثقلين وقال مكان عترتي : «وستي» ، إنما أراد إبطال الكتاب والسنة فيكون الجرح به أليق والحكم عليه بالزبدقة والضلال أقوم وأحق .

فينتج هذا البحث أن فكرة عدالة جميع الصحابة فكرة طارئة قد برزت في مطلع العهد الأموي .

ولكن فكرة عصمة الأئمة من أهل البيت فكرة أصيلة نابعة من الكتاب والسنة .

ويؤكد على ذلك أنه كان الصحابة يفسق بعضهم بعضاً ، ويشتم بعضهم بعضاً ، واتفق أكثرهم على ضلال عثمان وحاشيته وأنصاره واستحلال دمه . وفي رأي الدكتور طه حسين : أن عثمان كان يقاد كالقور<sup>(١)</sup> .

وكان طلحة والزبير وهائشة ، من أكبر الناس تحريضاً على عثمان وبلغ الحال بهائشة أن كفرته ، واستعارت له اسماً يهودي كان من أقدر أهل المدينة ، يسمونه نعللاً ، وقالت أكثر من مرة : «قتلوا نعللاً فقد كفر»<sup>(٢)</sup> .

وأخذت بيدها قميصاً كان لرسول الله ﷺ وقالت : «هذا قميص رسول الله لم يبل ، وقد أهلى عثمان سنته» .

ثم إن الفريق الذي اشترك في قتل عثمان ، وكان من أشد الناس تحريضاً عليه من الصحابة ، اتجه إلى حرب علي بن أبي طالب ، الخليفة الشرعي الذي تمت خلافته بالإجماع والاحتيار ، وبكل الشروط التي وضعوها للخلافة في عصر الصراع العقائدي ، الذي وضعوا فيه الشروط للخلافة الإسلامية لتصبح خلافة الذين تقمصوها بعد وفاة الرسول ﷺ ، وبعد أن بذل لهم

(١) - راجع «مع رجال الفكر» الخلافة الأولى ص ١٩٨ طبع القاهرة

(٢) - «تاريخ الطبري» ج ٤ ص ٤٠٧ ، «تاريخ ابن الأثير» ج ٣ ص ٢٠٦ ، «العتد القويذ» : ج ٤ ص ٢٩٠ .

الإمام الهدي جميع الوسائل ليرجعوا عن غيهم وضلالهم، فلم يسمعوا له قولاً ولا راعوا له وللاهرباء حرمة.

قال القاضي عبد الجبار إمام المعتزلة من أهل السنة: لا شك في فسق معاوية «وإن الشك إنما هو في كفره»، ثم حكم بكون معاوية باغياً. قال: وما روي عن النبي ﷺ من قوله لعلي عليه السلام: «أنت ستقاتل التاكثين والقاسطين والمارقين» يدل على ذلك، لأن معاوية لو لم يكن باغياً لم يكن قاسطاً جائراً. وقد روي عنه ﷺ أنه قال ذلك اليوم: «أما التاكثون فطلحة والزبير وأصحابهما، وأما القاسطون فمعاوية وأصحابه» إلى أن قال إمام المعتزلة: وقوله تعالى: «فإن بعت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبيع حتى تغيب إلى أمر الله»<sup>(١)</sup>، يدل على وجوب مقاتلتهم<sup>(٢)</sup>.

ومن البديهي أن الذين تجب مقاتلتهم هم كفار أو فساق. فأصحاب الجمل وصفين، وإن كانوا من الصحابة، إلا أنهم من الفاسقين، لو لم يكونوا من الكافرين، كما يظهر من تشكيك الإمام المعتزلي. فالقول بعدالة جميع الصحابة غير معقول، وما روي عن أس بن مالك من أن النبي ﷺ قال: «من سب أحداً من أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين!»، مجعول أو محمول على أصحابه الأوفياء لرسالته. وعلى فرض صحته يكون المراد منه لعن معاوية وأتباعه لعلي عليه السلام حيث سبوا علي بن أبي طالب أكثر من خمسين عاماً. ففكرة عدالة جميع الصحابة فكرة غير إسلامية، وفكرة عصمة أهل البيت فكرة إسلامية.

<sup>(١)</sup> - سورة الحجرات: ٩.

<sup>(٢)</sup> - «اللفني في آداب التوحيد والعدل» تأليف عبد الجبار: ج ٢ ص ٩٣.

إذ لا يمكن أن يكون من يقتل المسلمين صبراً ويسب علياً جهرًا، ويعيث في الأرض فساداً، ويحارب الله ورسوله عناداً، من العدول، بل لا شك في كون معاوية فاسقاً، لو لم يكن كافراً.

المقارنة الرابعة: هي المقارنة بين مغالاة الإمامية في الأئمة ومغالاة أهل السنة في الصحابة وليس من مغالاة الإمامية المزعومة إلا القول بعصمة الأئمة من أهل البيت (عليهم السلام)، وكونهم أفضل من جميع من عداهم سوى النبي (صلى الله عليه وآله) في صفات الكمال كلها، من الفهم والعلم والرأي والحرم والكرم والشجاعة والعفة وحسن الخلق والرهمة والعدل والسياسة الشرعية ونحوها

وبكلمة أخرى إنهم أطوع خلق الله، وأكثرهم علماً وعملاً بالبر والخير. ولهم على ذلك أدلة قطعية من الكتاب والسنة، وقد تقدم تفصيل الاستدلال بهما على العصمة. وأما كونهم أكثر الأمة الإسلامية علماً، فيكفي من الكتاب قوله تعالى: «قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ»<sup>(١)</sup>، حيث فُسر «مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ» بعلي بن أبي طالب.

وروي في تفسير الثعلبي وابن المغازلي بسندهما عن عبد الله بن عطاء قال: كنت مع محمد الباقر (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) في المسجد، فرأيت ابن عبد الله بن سلام فقلت: هذا ابن الذي عنده علم الكتاب، قال: إنما ذلك علي بن أبي طالب<sup>(٢)</sup>.

ومن السنة ما هو المعروف حيث قال نبي (صلى الله عليه وآله): «أنا مدينة العلم وعليّ بإمها». قال الله تعالى: «وَأَتُوا الثُّبُوتَ مِنْ أَيْوَابِهِ» فمن أراد العلم فليأته من الباب

(١) - سورة الرعد: ٤٣

(٢) - «منايع المودة» للفتنوزي الحنفي، ج ١ ص ١٠٢ طبع مؤسسة الأعلمي بيروت.

«لَمَّا خَلَقَ اللهُ الْخَلْقَ قَامَتِ الرَّحْمُ فَأَخَذَتْ بِحَقْوِ الرَّحْمَنِ فَقَالَتْ: هَذَا مَقَامُ الْعَائِذِ بِكَ مِنَ الْقَطِيعَةِ» (١٧٤).

قلت: وهذه أمثال كلها ترجع إلى ما بينا، ومعنى تعلّقها بحقو الرحمن: الاستجارة والاعتصام.

وفي (صحيح مسلم) (١٧٥) من حديث عائشة عن النبي ﷺ أنه قال: «الرَّحِمُ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ تَقُولُ: مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللهُ وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللهُ».

قال أبو بكر البيهقي: الحقو الإزار، والمعنى: يتعلق بعزه.

قال ابن حامد (المجسم): يحب التصديق بأن الله تعالى حقوًا، فتأخذ الرحم بحقوه.

قال: وكذلك نؤمن بأن الله جنياً لقول تعالى: ﴿وَعَلَى مَا قَرَّبْتُمْ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾ الرمز: ٥٦.

قلت: وهذا لا فهم له أصلاً، كيف يقع التقريط في جنب الذات... ١١٩.

---

وأتمه، كما في المتن (٥٨٠/٨)

قال الحافظ البيهقي «فأحدث بحقو الرحمن» معناه عند أهل النظر: أنها استجارته واعتصمت بالله عز وجل، كما تقول العرب: تعلّقت بظل جناحه أي: اعتصمت به» اهـ

وانظر إلى تعليق الإمام المحدث الكوثري رحمه الله تعالى عليه

(١٧٤) رواه البخاري في صحيحه (فتح ٤٦٥/١٣) بلطف

«وخلق الله الخلق فلما فرغ منه قامت الرحم فقالت: هذا مقام العائذ بك من القطيعة» وهذا اللفظ هو الذي عليه التعويل، ومنه يتبين تصرف الرواة في المتن

(١٧٥) انظر صحيح الإمام مسلم (٤/١٩٨١ برقم ٢٥٥٥).

## الستة والغلو

### الغلو في فضائل أبي بكر

ومن غلو أهل الستة في أبي بكر ما ذكره الفيروز آبادي في خاتمة كتابه «سفر السعادة» المطبوع، باب فضائل أبي بكر الصديق (رضي الله عنه) : «إن الله يتجلى للناس عامة ولأبي بكر خاصة».

ولارم معنى هذا الحديث أن أبا بكر هو بمرلة الجبل الذي ذكر بعد أن تجلى له رب موسى، كما في قوله تعالى : «فَنَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِتَجِلَّ جَهْلُهُ دَكًّا وَخَرُّ مُوسَى صَعِقًا»<sup>(١)</sup>.

وحديث : «ما صبَّ الله في صدري شيئاً إلا وصبَّه في صدر أبي بكر». فهذا الحديث يستدعي أن يكون أبو بكر أعلم الأمة، لأن الله صبَّ في صدره من العلم كل ما صبَّ في صدر نبيه محمد ﷺ.

فلم لا يعلم معنى الكلاله ومعنى الأب في قوله تعالى : «وَلَا كِهَّةً وَأَبَا»<sup>(٢)</sup> ولماذا يرجع إلى علي بن أبي طالب في المشكلات العلمية؟ ولماذا عجز عن الجواب حينما سألته يهودي؟

وقد ورد عن أنس بن مالك قال : أقبل يهودي بعد وفاة رسول الله ﷺ، فأشار القوم إلى أبي بكر، فوقف عليه فقال : أريد أن أسألك عن أشياء لا يعلمها إلا نبي أو وصي نبي، قل أبو بكر، سل عما بدا لك، قال اليهودي :

<sup>(١)</sup> - سورة الأعراف : ١٤٣

<sup>(٢)</sup> - سورة عبس : ٢٣ .



الفلو في فضائل أبي بكر ..... (٢٣٣)

أخبرني عما ليس لله ، وعما ليس عند الله ، وعما لا يعلمه الله . فقال أبو بكر هذه مسائل الزنادقة يا يهودي ! وهم أبو بكر والمسلمون (رضي الله عنهم) باليهودي ، فقال ابن عباس : إن كان عندكم جوابه وإلا فاذهبوا به إلى علي (رضي الله عنه) يحبيه فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول لعلي بن أبي طالب : اللهم اهد قلبه ، وثبت لسانه . قال : فقدم أبو بكر ومن حضره حتى أتوا علي بن أبي طالب ، فاستأذنوا عليه ، فقال أبو بكر . يا أبا الحسن إن هذا اليهودي سألي مسائل الزنادقة ، فقال علي . ما تقول يا يهودي ؟ قال : أسألك عن أشياء لا يعلمها إلا نبي أو وصي نبي ، فقل له . قل فرد اليهودي المسائل ، فقال علي (رضي الله عنه) : أما ما لا يعلمه الله فذلك قولكم يا معشر اليهود : إن عزير ابن الله ، والله لا يعلم أن له ولداً وأما قولك : أحربي بما ليس عند الله . فليس عنده ظلم للعباد ، وأما قولك . أحربي بما ليس لله ، فليس له شريك فقال اليهودي : أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وأنت وصي رسول الله ﷺ : ومن غلوهم في أبي بكر أن ملكاً يرد على شاتم أبي بكر أخرج يوسف بن أبي يوسف عن أبيه يعقوب بن إبراهيم القاضي عن أبي حنيفة قال : «بلغني أن رجلاً شتم أبا بكر ، فحلم أبو بكر (رضي الله عنه) والنبي ﷺ قاعداً ، ثم إن أبا بكر رده عليه فقام النبي ﷺ ، فقال أبو بكر : شتمني فلم تقم وقمت حين رددت عليه ؟ فقال النبي ﷺ : إن ملكاً كان يرد عنك ، فلما رددت أنت ذهب فقامت»<sup>(١)</sup> .

(١) - «المجتبى» لابن دريد : ص ٣٥

(٢) - «مسند أحمد» ١٠ ح ٢ ص ٤٣٦ ، أخرجه يوسف بن أبي يوسف في «الأثار» : ص ٢٠٨ .

ولازم الجمع بين هذا الحديث وبين قول أبي بكر: «وإن لي شيطاناً يعتريني»<sup>(١)</sup> إن لأبي بكر ملكاً برده شقته، وله شيطان يعتريه ويأمره على ما يشاءه من المكر.

تدبر أيها القارئ الكريم ثم احكم بما هو المعقول والمقبول، هل يمكن أن يكون الملك صديقاً للشيطان في حمية أبي بكر؟!!

ومن مغالاة أهل السنة بأبي بكر حديث توسل الشمس من أبي بكر. قال النبي ﷺ: «عُرض عليّ كل شيء، ليلة المعراج حتى الشمس، فإني سلّمت عليها وسألتها عن كسوفها، وأنطقها لله تعالى وقالت: لقد جعلني الله تعالى على عجلة تجري حيث يريد، فأطر إلى عسي بعين العجب، فنزل بي العجلة، فأوقع في البحر، فأرى شخصين أحدهما يقول: أحد أحد، والآخر يقول: صدق صدق. فأتوسل بهما إلى الله تعالى، فينقذني من الكسوف، فأقول: يا رب من هما؟ فيقول الذي يقول: «أحد أحد هو حبيبي محمد ﷺ، والذي يقول: صدق صدق هو أبو بكر الصديق (رضي الله عنه)»

قال العلامة: لما مات أبو بكر (رضي الله عنه) قال: احملوني إلى قبر النبي ﷺ وقولوا: السلام عليك يا رسول الله، هذا أبو بكر. أتأذن له في الدخول، فلما فعلوا ذلك سمعوا هتافاً يقول: أدخلوا الحبيب على الحبيب<sup>(٢)</sup>. ويؤكد على وضع هذا الحديث أمران:

(١) - «الإمامة والسياسة» لابن قتيبة، ج ١ ص ١٦، و«طلقات ابن سعد»: ج ٣ ص ١٥١،

و«تاريخ الطبري»: ج ٣ ص ٢١٠.

(٢) - مختصر المحاسن المجتمعة في فضائل الخلفاء الأربعة للإمام أبي هريرة عبيد الرحمن بن عبد

السلام بن عبد الرحمن بن عثمان الصنوبري: ص ١٠٣

الفلو في فضائل أبي بكر ..... (٢٣٥)

الأول: إن النبي ﷺ قد دُفِنَ في حجرة الزهراء (عليها السلام)، وأن عائشة لا يحق لها دفن أي شخص فيها، وإن كل ما حصل إنما هو على خلاف كتاب الله وسنة رسوله.

الثاني: إن أبا بكر قد أسخط ربحانة رسول الله فاطمة الزهراء ومن أسخطها فقد أسخط رسول الله فكيف يكون حبيب رسول الله ﷺ!!

جاء في «الإمامة والسياسة». قال عمر لابي بكر (رضي الله عنهما): انطلق بنا إلى فاطمة فإننا قد أغضبناها، فنطلقا جميعاً، فاستأذنا على فاطمة، فلم تأذن لهما، فأتيا علياً فكلما، فأدخبا عليهما، فلما قعدا عندها، حوكت وجهها إلى الحائط، فلما عليهما، فلم نرد عليهما السلام، فتكلم أبو بكر فقال: يا حبيبة رسول الله أغضبك في ميراثك منه وفي زوجك، فقالت: ما بالك يرثك أهلك ولا يرث محمد؟ فقال: والله إن قرابة رسول الله أحب إلي من قرابتي، وإنك لأحب إلي من عائشة بنتي، ولوددت يوم مات أبوك آتي مت ولا أبقى بعده، أفتراني أعرفك وأعرف فصلك وشرfk وأمنعك حقك وميراثك من رسول الله، إلا آتي سمعت أبك رسول الله ﷺ يقول: لا نورث، ما تركنا فهو صدقة،

فقالت: أرايتكما إن حدثتكما حديثاً عن رسول الله ﷺ تعرفانه وتفعلاه به؟ قالوا: نعم، فقالت: نشدتكما الله ألم تسمعا رسول الله يقول: رضا فاطمة من رضاي، وسخط فاطمة من سخطي، فمن أحب فاطمة ابنتي فقد أحبني، ومن أرضى فاطمة فقد أرضاني ومن أسخط فاطمة فقد أسخطني؟ قالوا: نعم،

سمعناه من رسول الله ﷺ، قلت: فإني أشهد الله وملائكته أنكما أسخطتماي  
وما أَرْضيتماي، ولئن لقيت النبي لأشكرككما إليه»<sup>(١)</sup>.

وهذا الحديث يستدعي أن أبا بكر ليس حبيب رسول الله ﷺ لأنه أسخط  
فاطمة الزهراء عليها السلام، فالهتاف ليس من رسول الله قطعاً، على تقدير صحة  
حديث وصية أبي بكر، بل هو إما من لشيطان لأنه حبيب لكل من انحرف عن  
طريق الحق وإما من بعض المشيعين له.

ومن مغالاة أهل السنة في أبي بكر أن الملائكة سجدت لأدم حين قال الله  
تعالى: «أَسْجُدُوا» مهابة من أبي بكر قال جبرائيل: حين قال الله تعالى:  
اسجدوا، رأيت قوة عظيمة عليها مكتوب أبو بكر أبو بكر مراراً وهو يقول.  
اسجد، فسجدت من هبة أبي بكر<sup>(٢)</sup>.  
كيف يعقل التردد من جبرائيل، ثم يسجد من هبة أبي بكر لا امتثالاً لأمر  
الله!!؟

### الغلو في فضائل عمر

الغلو في علمه: وورد في علمه عن ابن مسعود: لو وضع علم أحياء العرب  
في كفة ميزان ووضع علم عمر في كفة لرجح علم عمر.  
وفي لفظ المحب الطبري: لو وضع علم عمر في كفة وعلم أهل الأرض في  
كفة لرجح علم عمر<sup>(٣)</sup>، وقول عمر: «النساء أفقه من عمر»، وقوله في أكثر

<sup>(١)</sup> - «الإمامة والسياسة» لابن قتيبة: ج ١ ص ١٣.

<sup>(٢)</sup> - ذكره العميدي المالكي في «عمدة التحقن» هامش «روص الرياحين»: ص ١١١.

<sup>(٣)</sup> - «مستدرک الحاكم» - ج ٣ ص ٨٦، و«لاستيعاب»: ج ٢ ص ٤٣٠، و«الرياض النضرة»:

ج ٢ ص ٨، على ما في «المدبر»: ج ٨ ص ٦١.

الشيطان يخاف ويهر من عمر..... (٢٣٧)

من سبعين مورداً: «لولا عليّ لهلك عمر»، أو «لولا عليّ لافتضحنا» يكذب الغلو في علم عمر.

الغلو في مقام عمر: إن الملائكة تكلم عمر بن الخطاب.

أخرج البخاري في كتاب المناقب باب مناقب عمر بن الخطاب، عن أبي هريرة قال: قال النبي ﷺ: لقد كان فيمن قبلكم من بني إسرائيل رجال يكلمون الملائكة من غير أن يكونوا أنبياء، فإن يكن من أمتي منهم أحد فهو عمر، ولازم هذا الحديث، لولا بيّنا محمد حاتم الأسياء لكان عمر بن الخطاب نبياً من الأنبياء.

قرطاس في كفن عمر وفيه مكتوب: «عمر نور الإسلام في الدنيا وسراج أهل الجنة في الجنة». هذا ما روي عن علي، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: عمر نور الإسلام في الدنيا وسراج أهل الجنة في الجنة، فأوصى عمر أن يجعل في كفته، ففعل ذلك. قال الأميني بعد ذكر هذه القصة: بلغت هذه القصة الخيالية من الخرافة حداً ذكرها ابن الخوزي في الموضوعات<sup>(١)</sup>.

### الشيطان يخاف ويفر من عمر

عن بريدة: خرج رسول الله ﷺ في بعض مغازيه، فلما انصرف جاءت جارية سوداء فقالت: يا رسول الله، نبي كنت نذرت إن ردك الله صالحاً أن أضرب بين يديك بالدّف وأتحمي، فقد رسول الله ﷺ: إن كنت نذرت فأضربي وإلا فلا فجعلت تضرب، فدخل أبو بكر وهي تضرب، ثم دخل عليّ وهي تضرب، ثم دخل عثمان وهي تضرب، ثم دخل عمر فألقت الدّف تحت استنها ثم قعدت عليها، فقال رسول الله ﷺ: إن الشيطان ليخاف منك يا

(١) - «تخليع الخواص للسيوطي» ص ٥٣.

عمر ! إني كنت جالساً وهي تضرب ، ثم دخل عليّ وهي تضرب ، ثم دخل عثمان وهي تضرب ، فلما دخلت أنت يا عمر ألقت الدفّ.

وعن جابر قال : دخل أبو بكر (رضي الله عنه) على رسول الله ﷺ وكان يضرب بالدفّ عنده ، ففقد ولم يزجر لما رأى من رسول الله ﷺ ، فجاء عمر (رضي الله عنه) فلما سمع رسول الله ﷺ صوته كفّ عن ذلك ، فلما خرجا قالت عائشة (رضي الله عنها) : يا رسول الله كان حلالاً فلما دخل عمر صار حراماً؟ فقال ﷺ : يا عائشة ليس كل الناس مرخاً عليه<sup>(١)</sup> . والمستفاد من الحديث أن عمر في زمان النبي ﷺ يحرم ما كان حلالاً في الدين ، فله الحق أن يحرم متعة النساء ومتعة المح بعد النبي ﷺ ، وأن يسقط «حيّ على خير العمل» من الأذان . وهو المشرع الوحيد ، كما يؤكد على ذلك ما أحدثه بعد وفاة النبي ﷺ .

### الغلو في فضائل عثمان بن عفان

ويكفي في علوهم في عثمان بن عفان أن عثمان من استحى الله منه . وفي رواية أن عثمان رجل تستحي منه الملائكة<sup>(٢)</sup> . وكان عثمان يصوم الدهر ويقوم الليل<sup>(٣)</sup> .

نعم ، عثمان يصوم الدهر ويقوم ليل ، وهو يعبر ما جاء به الرسول الأعظم فيتم الصلاة في السفر

(١) - «مسند أحمد» : ج ٥ ص ٣٥٣ ، و«جامع الترمذي» : ج ٢ ص ٢٩٣ ، و«مشكاة المصابيح»

للخطيب التبريزي : ص ٥٥٠ . نقلاً عن «العدير» . ج ٨ ص ٦٥ .

(٢) - راجع «صحيح مسلم» باب فضائل عثمان بن عفان

(٣) - «مختصر المحاسن المجتمعة في فضائل الخلفاء الأربعة» : ص ١٢٩

عثمان يبطل الحدود ..... (٢٣٩)

أخرج الشيخان وغيرهما بالإسناد عن عبد الله بن عمر (رضي الله عنهما) قال: صلى بنا رسول الله ﷺ بمئتي ركعتين وأبو بكر بعده وعمر بعد أبي بكر وعثمان صدراً من خلافته (رضي الله عنهم)، ثم إن عثمان صلى بعد أربعاً، فكان ابن عمر إذا صلى مع الإمام صلى أربعاً، وإذا صلى وحده صلى ركعتين<sup>(١)</sup>.

### عثمان يبطل الحدود

أخرج البلاذري من طريق محمد بن سعد بالإسناد عن أبي إسحاق الهمداني: إن الوليد بن عقبة شرب فسكر فصلى بالناس الغداة ركعتين، ثم التفت فقال: أزيدكم؟ فقالوا: لا، قد قضينا صلاتنا. ثم دخل عليه بعد ذلك أبو زينب وجندب بن زهير الأزدي وهو سكران، فانتزعا خاتمه من يده وهو لا يشعر سكرًا، فخرج في أمره إلى عثمان أربعة نفر: أبو زينب، وجندب بن زهير، وأبو جيبة العفاري، والصعب بن حثامة، فاحبروا عثمان خبره، فأوعدهم عثمان وتهددهم. قال أبو إسحاق: فأتى الشهود عائشة فاخبروها بما جرى بينهم وبين عثمان فنادت عائشة: إن عثمان أبطل الحدود وتوعد الشهود.

وقال الواقدي: وقد يقال: إن عثمان ضرب بعض الشهود أسواطاً فأتوا علياً فشكوا ذلك إليه، فأتى عثمان فقال: عطمت الحدود وضربت قوماً شهدوا على أخيك فقبلت الحكم.

(١) - «صحيح البخاري»: ج ٢ ص ١٧٣، و«صحيح مسلم»: ج ٢ ص ٢٦٠.

كان الوليد أخاه لأُمّه ، وأمهما أروى بنت كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس<sup>(١)</sup> .

وكان عثمان يبذل كلّ جهده في تأسيس حكومة أموية قاهرة في الحواضر الإسلامية ، فولّى بني أمية على الأمر في المراكز الحساسة وسلّطهم على رقاب الناس ، وأولئك هم المعنيون بقوله ﷺ : اسمعوا هل سمعتم أنّه سيكون بعدي أمراء ، فمن دخل عليهم فصدّقهم بكذبهم ، وأعانهم على ظلمهم ، فليس منّي وليست منه ، وليس بوارد عليّ الخوص ، ومن لم يدخل عليهم ولم يصدّقهم بكذبهم ، ولم يعينهم على ظلمهم ، فهو منّي وأنا منه ، وسيرد عليّ الخوص<sup>(٢)</sup> .

وهم المعنيون بقوله ﷺ : سيكون أمراء بعدي يقولون ما لا يفعلون ، ويفعلون ما لا يؤمرون<sup>(٣)</sup> . نعم ، كثير من الصحابة ما كان يحجزهم الدين عن مخالفة التعاليم المقررة وكانوا يقدمون عليها سياسة الوقت .

ويؤكد على ذلك أنّه في زمان خلافة عثمان ، اقتنى جماعة من رجال سياسة الوقت ، واصحاب الفتن والثورات ، من جرّاء الفوضى في الأموال ، ضياعاً عامرة ، ودوراً فخمة ، وقصوراً شاهقة ، وثروة طائلة ببركة تلك السيرة الأموية في الأموال الشاذّة من الكتب والسنة الشريفة وسيرة السلف ، فجمعوا من مال المسلمين مالاً جمّاً وأكبوه أكلاً لماً ، كالزبير بن العوام ، وطلحة بن عبد الله التيمي ، وعبد الرحمن بن عوف الزهري ، وسعد بن وقاص ،

(١) - «الأنساب» : ج ٥ ص ٣٣ ، و«العنبر» : ج ٨ ص ١٢٠ .

(٢) - «تاريخ الخطيب البغدادي» : ج ٢ ص ١٠٧ ، وج ٥ ص ٣٦٢ ، نقلًا عن «الغدیر» : ج ٨ ص ٢٩١ .

(٣) - «مسند أحمد» : ج ١ ص ٤٥٦ .



ويعلى بن أمية وغيرهم . فعلى من خدمه عثمان من رجال سياسة الوقت أن يتفق مع معاوية في فكرة وضع الأحاديث في فضائل عثمان ومناقبه .

فدعا معاوية فيما دعا إليه بعد استقلاله بالسلطة وتفرد به بالحكم إلى وضع الأحاديث واختلاقتها وبثها في أوساط الأمة ، معتمداً في ذلك على ضعف النفوس من الرواة وقوالة الكذب ، الذين لم يتورعوا عن الافتراء والدس على لسان النبي الأعظم ﷺ ، متوسلين بذلك إلى كسب رضا معاوية ، وودّه ، ليغدق عليهم من عطاياه ومنحه ، ما يشبعون به همهم ، ويسدون به جوع مطامعهم . ولقد طلب معاوية من عمّله أن يدعوا الناس للرواية في فضائل عثمان فلما أكثروا طلب منهم الكف عن ذلك والاكتفاء بما قيل ، داعياً إياهم للرواية في فضل أبي بكر وعمر ، فلما أكثروا طلب منهم الكف وجمع ما قيل ، وجعله في كتاب ورّعه على الكتّاب ، ليعلمونه الصّيان ويحفظونهم إياه وتزلف بعض الرواة للحاكم ، يعني معاوية ، فرووا في فضله وفضل أبيه أبي سفيان روايات أثبتتها بعد ذلك رعييل من الحفاظ وكتبية الحديث في كتبهم الملتزمين بمضامينها . وإليك بعض هذه الروايات :

عن جابر : «إن رسول الله ﷺ استشر جبرائيل في استكتاب معاوية فقال : استكتبه فإنه أمين

عن أنس مرفوعاً : «الأمناء سعة : السوح ، والقلم ، وإسرافيل ، وميكائيل ، وجبرائيل ، ومحمد ، ومعاوية» .

عن أبي هريرة مرفوعاً : «الأمناء عند الله ثلاثة : أنا ، وجبرائيل ، ومعاوية» . وعن واثلة مرفوعاً : «إن الله ائتمن على وحيه جبرائيل ، وأنا ومعاوية» . وكاد أن يبعث معاوية نبياً من كثرة علمه واتمّانه على كلام ربي .

وغير ذلك من المهازل التي لم يخجل رواتها من إذاعتها وطرحها بين  
أوساط الأمة، ومن شاء المزيد من الاطلاع على هذه الأكاذيب فعليه بكتاب  
«الغدير»: ج ١١ ص ٧١.

ويكفي في غلو بعض أهل السنة في معاوية ما في «مسألة الإمامة» لمحسن  
عبد الناظر: «طبيعة معاوية للخلافة ليست ناتجة عن تنازل الحسن أو عن  
الحروب التي مزقت المسلمين، فتلك أسباب ظهريّة، أمّا أصل خلافته فأوامر  
إلهية كتلك التي نزلت على الرسول ﷺ، وظلت من معاوية أن يكتب آية  
الكرسي بقلم نزل به جبرائيل من الجنة، وقال للنبي ﷺ: إن الأعلى يقرئك  
السلام ويقول: حبيبي قد أهديت لك هذا القلم من فوق عرشي إلى معاوية بن  
أبي سفيان، فأوصله إليه ومعه أن يكتب آية الكرسي بحطه بهذا القلم،  
ويشكّله ويعجمه ويعرضه عليك»<sup>(١)</sup> ثم أكد المؤلف على خلافة معاوية بالنص  
وقال: «الرسول ﷺ كان يعطي معاوية كثيراً من الأشياء ترمز إلى الخلافة،  
وإلى المكانة المرموقة، لأنه كان يعلم أنه من معاوية ومعاوية منه، ولذلك قال  
له مرة: «أنت مني يا معاوية وأنا منك»<sup>(٢)</sup>

ويكفي في عداة بعض أهل السنة لأهل بيت الرسالة أنهم ينكرون النصّ على  
خلافة علي بن أبي طالب مع وجود النصوص المتواترة في كتبهم، ويقولون  
بخلافة معاوية بالنص من النبي ﷺ. ثم الفرق بين النصين أن النصّ في خلافة  
علي صريح كقول النبي لعلي: «أنت خليفة من بعدي»<sup>(٣)</sup>. وقوله ﷺ له:

(١) - «تطهير الجنان» لابن حجر: ص ٢٤، و«مسألة الإمامة» لمحسن عبد الناظر: ص ٣٥٤.

(٢) - تطهير الجنان لابن حجر: الباب ٢ ص ١٦-٢٣، ومسألة الإمامة لمحسن عبد الناظر:

ص ٢٢١.

(٣) - «شرح المقاصد» للفتاوي: ج ٢ ص ٢١٣.

فضائل أهل البيت ❀ ..... (٢٤٣)

«أنت إمام أمّتي وخليفتي عليها بعدي، سعد من أطاعك، وشقى من عصاك، وريح من تولّاك، وخسر من عاداك، وفز من لرمك وهلك من فارقك»<sup>(١)</sup>.

هذه جملة من المقارنات بين عمو الشيعة في الأئمة وغلوا أهل السنة في الصحابة. وقد ظهر لك أيها القارئ الكريم أن غلوا أهل السنة في الصحابة أشنع من غلوا الشيعة في الأئمة، لأن غلوا أهل السنة إنما ينشأ من الأحاديث الموضوعية باعتراف أنفسهم، وأمّا غلوا الشيعة المزعوم، فإنما هو للأحاديث الصحيحة المتواترة بين الفريقين الواردة في فضائل أهل البيت ❀.

واليك بعض ما ورد عن النبي ❀ في فضائل أهل البيت ❀ في كتب أهل السنة

في المساقب عن الحسن بن علي بن محمد بن جعفر الصادق بن محمد الباقر عن آبائه عن أمير المؤمنين علي (عليه السلام) قال: «إن رسول الله ﷺ نظر إليّ وأنا مقبل وأصحابه حوله، وقال: أما إني لفيك خيراً من عيسى ابن مريم، ولولا أن يقول فيك طوائف من أمّتي ما قالت النصارى لـ عيسى بن مريم لقلت فيك مقالاً لا تمرّ بمأمن الناس إلّا أخذوا من التراب من تحت قدميك يهبون فيه البركة، ويستشفون به. فقال المدفون: ثم يرض محمد إلّا أن يجعل ابن عمه مثلاً لعيسى بن مريم وأنزل الله تعالى: وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصُدُّونَ ❀ وَقَالُوا آلَإِلهَتنا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ»<sup>(٢)</sup>.

<sup>(١)</sup> - «موائد السمطين» للجويني الشافعي ج ١ ص ٥٦ و ١٥١

<sup>(٢)</sup> - «تبايع المودة» للقدوري الحنفي، ج ١ ص ١٣١، طبع مؤسسة الأعلمي بيروت، سورة الزخرف: ٥٨.

أخرج أحمد في «المنقب» عن عبي (كرم الله وجهه) قال : قال رسول الله ﷺ : «التجوم أمان لأهل السماء فإذا ذهبت التجوم ذهب أهل السماء، وإن أهل بيتي أمان لأهل الأرض، فإذا ذهب أهل بيتي ذهب أهل الأرض»<sup>(١)</sup>.

وفي كتاب الإصابة أبو ليلى لغفاري قال - سمعت رسول الله ﷺ يقول : «سيكون من بعدي فتنة، فإذا كان ذلك فالزموا علي بن أبي طالب، فإنه أول من آمن بي وأول من بصفاحي يوم القيامة، وهو الصديق الأكبر، وهو فاروق هذه الأمة، وهو يعسوب المؤمنين، والمال يعسوب المنافقين»<sup>(٢)</sup>.

وهذا الحديث يستدعي أن تلقب أبي بكر بالصديق وعمر بن الخطاب بالفاروق ليس إلا تغطية للحق.

وعن يحيى بن عبد الرحمن الأنصاري قال : سمعت النبي ﷺ يقول : «من أحب علياً في حياته ومماته كتب الله له الأمان والإمان يوم القيامة»<sup>(٣)</sup>.

وفي «المنقب» عن أبي سعيد بن عفيف عن سيد الشهداء الحسين بن علي عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : يا علي أنت أخي وأنا أخوك، أنا المصطفى للنبوّة وأنت الخليفة للإمامة، أنا وأنت أبوا هذه الأمة، وأنت وصي ووارثي وأبو ولدي، أتباعك أتباعي، وأولياؤك أوليائي، وأعداؤك أعدائي، وأنت صاحبي على الخوص، وصاحبي في المقام المحمود، وصاحب لوائي في الآخرة، كما أنت صاحب لوائي في الدنيا. لقد سعد من تولاك وشقي من عاداك، وإن الملائكة لتتقرب إلى الله بحبّتك وولائتك، وإن أهل مودّتك في السماء أكثر من أهل

<sup>(١)</sup> - «بنايع المودة» للقدوري الحمي : ج ١ ص ١٩

<sup>(٢)</sup> - «بنايع المودة» للقدوري الحمي : ج ١ ص ٨٠

<sup>(٣)</sup> - «بنايع المودة» للقدوري الحمي : ج ١ ص ٨٠

الأرض يا علي أنت حجة الله على الناس بعدي، قولك قولي، أمرك أمري،  
فميك فمي، وطاعتك طاعتي، ومعصيتك معصيتي، وحزبك حزبي، وحزبي  
حزب الله ثم قرأ: «وَمَنْ يَقُولُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنْ حِزَبَ اللَّهِ هُمْ  
الْغَالِبُونَ»<sup>(١)</sup>.

وهذا الحديث يستدعي أن معاوية وأتباعه من أعداء النبي ﷺ، وأن أبا بكر  
وعمر وعثمان قد خالفوا وعصوا علياً. فقد عصوا الله ونبيه ﷺ. وأن أتباع  
علي هم أتباع محمد ﷺ وهم حزب الله تعالى.

قال رسول الله ﷺ: «يا أم سلمة اسمعي واشهدي، هذا عليّ أخى في الدنيا  
والآخرة، وحامل لوائى في الدِّب والآخره، وحامل لواء الحمد غداً في القيامة،  
وهذا علي وصي والذائد عن حوصي المنافقين. يا أم سلمة هذا عليّ سيد  
المسلمين وإمام المتقين، وقائد الغر المحجلين، وقائل التاكثين والقاسطين  
والمارقين. قلت: يا رسول الله من التاكثون؟ قال: الذين يبايعونه بالمدينة  
ويتكثون بالبصرة، قلت: من القاسطون؟ قال: ابن أبي سفيان وأصحابه من  
أهل الشام. قلت: من المارقون؟ قال: أصحاب التهرؤان»<sup>(٢)</sup>.

فهذا البحث يتتبع أن أهل السنة هم أهل المعالاة فاتهمهم غيرهم بالمعالاة  
ليس إلا تغطية لمعالاتهم في الصحابة

فنتيجة هذا البحث أن الصحابة الذين يتهم الشيعة بسبهم أو الطعن فيهم  
إنما سبهم التاريخ وطعن فيهم وكشف أحوالهم الفظيعة، فهذا المغيرة بن  
شعبة صحابي، لكنه ودفاعاً عن مصاحبه الخاصة، فتح على أمة الإسلام باباً

<sup>(١)</sup> - سورة المائدة: ٥٦، والحديث مذكور في «منايع المودة». ج ١ ص ١٢٣.

<sup>(٢)</sup> - «منايع المودة» للقمي: ج ١ ص ٧٩.

من الشر لم يغلق ، فهو الذي شجع معاوية بن أبي سفيان على أخذ البيعة لابنه يزيد الفاسق ، انظر ماذا قال بعدما خرج من عند معاوية وقد أوحى له ببيعة يزيد : فخرج من عنده فلقى كاتبه ، فقال : ارجع بنا إلى الكوفة والله لقد وضعت رحل معاوية في غرز لا يخرجها منه إلا سفك الدماء<sup>(١)</sup>

وعمر بن العاص صحابي حليل ، لكنه باع دينه لمعاوية بن أبي سفيان وأخذ ثمن ولاية مصر وحاربا الأمير الشرعي وهو علي بن أبي طالب عليه السلام ، ومعاوية بن أبي سفيان ليس صحابيا ؟ لكة قتل عمار بن ياسر وحجر بن عدي والحسن بن علي عليه السلام ، وأزهق اثنتي عشرة أرواح المسلمين ظلما وعدوانا ، ماذا يقول فيها أهل السنة ؟

فلو قالوا : إن معاوية لم يقتل أحدا ! لكان قولهم هذا تكذيبا لجميع التواريخ ومصادر الحديث ، فلعلهم سيقولون : أنه قتل الصحابة والمسلمين متأولا مجتهدا ، فله أجر على ذلك فوق كل هذا القتل والظلم ؟ فليس هذا إلا تبرير القتل والظلم بالدفاع عن الظلم ؟ ويا للعجب أن معاوية بن أبي سفيان أمر بلعن الإمام علي على المنابر طيلة ملكه لكن أهل السنة لا يبيحون دمه وسبه ولا يكفرونه مع أن الإمام علي ليس صحابيا جليلا فقط ، بل هو عندهم خليفة شرعي رابع ، لكنهم يكفرون الشيعة ، لأنهم ينتقدون بعض الصحابة ! هل يحق لمعاوية أن يلعن الإمام علي عليه السلام ، ويقتل الصحابة الأجلاء ؟ ومع ذلك يبقى أميرا للمؤمنين ، وعندما يذكر سعه يقال : سيدنا معاوية (رضي الله عنه) قتل سيدنا حجر بن عدي (رضي الله عنه) .

(١) - «منهج في الانتماء المذهبي» : ص ٢٤٢ نقلا عن تريح ابن خلدون ج ٣ ص ١٣ .

يقول السيد قطب مصرحاً بكفر معاوية وبنى أمية حيث يقول: «فمعاوية هو ابن أبي سفيان بن هند بنت عتبة. وهو ورث قومه جميعاً وأشبهه شيء بهم في بُعد روحه عن حقيقة الإسلام، فهو من ومنهم بريء»<sup>(١)</sup>، والسيد قطب لم يكن شيعياً ولا رافضياً، بل هو من أهل السنة

ومن أعجب ما قرأت، وأعرب ما رأيت أن ينكر بعض الكتاب سب معاوية للإمام، ويتكبر لكل ما ورد من ذلك دفعا كل ما روي في هذا المعنى بدون حجة ولا دليل إلا طنه الحسن بالصحة، وإتهم لا يتعاملون عند اختلافهم في أمر يمثل هذا النوع من التعامل ولا يسكون مثل هذا السبيل، وإليك نص ما ورد: فقد ثبت أن الصحابة (رضوان الله عليهم) لم ينزلوا في الخصوماتهم إلى هذا الدرك في البغي والعدوان، فلم يصح أبداً عن معاوية (رضي الله عنه) أنه سب علياً (كرم الله وجهه) أو لعنه مرة واحدة فصلاً عن التشهير به على المنابر»<sup>(٢)</sup>.

وما رأيت أسخف من هذا الدفع وليس هذا الدفاع إلا تغطية الحقائق بالكاذب وإلا فحرب صفير غير قابل للإنكار وقد سجل التاريخ بغي معاوية وعدوانه على الإمام (عليه السلام).

أيها القارئ الكريم ماذا تقول لمن يكر الحقائق بدون حجة ولا برهان؟ إنه يريد أن ينزه معاوية ويبرأ ساحته من كل عيب، فعمد إلى إنكار حقائق التاريخ ومسلماته، وتجاهل عن الجرائم التي ارتكبها معاوية وسود بها تاريخ الإسلام.

(١) - مجلة «منار الهدى»: العدد ٣٥ ص ٤٩.

(٢) - «تحذير العبري من محاسن الخصري» ج ٢ ص ١٩٨.

المقارنة الخامسة: هي المقارنة بين أئمة الشيعة الاثني عشر: وهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، والإمام الحسن، والإمام الحسين، والإمام زين العابدين، والإمام محمد الباقر، والإمام جعفر الصادق، والإمام موسى الكاظم، والإمام علي الرضا، والإمام محمد الحواد، والإمام علي الهادي، والإمام حسن العسكري، والإمام الحجة (عجل الله فرجه الشريف).  
وبين أئمة السنة الأربعة، وهم: أبو حنيفة، ومالك، ومحمد بن إدريس الشافعي، وابن حنبل.

فأئمة الشيعة الاثني عشر كلهم من آل بيت رسول الله ﷺ، وهم قادة المسلمين وخلقاء الرسول بالتصوص المتواترة عند الفريقين.  
وقد تقدم بعض التصوص في الاستدلال بالتصوص على خلافة الأئمة الاثني عشر، فراجع.

والغرض من هذه المقارنة أن التدبر في حقيقة الإسلام والتاريخ يقتضي فرص التدبر بمذهب الأئمة من أهل البيت ﷺ دون المذاهب الأربعة وذلك يتبين بعد بيان الأدوار التي مرت بالإسلام والمسلمين بعد عهد النبوة، وبعدما عاش المسلمون في عهد النبوة بالمدينة المنورة أمة واحدة وإخواناً متحابين متعاونين يسودهم الأمر والسلام، ولم يكن بينهم اختلاف أصلاً، لا في الأصول ولا في الفروع، بل كانوا جميعاً على شريعة واحدة ومنهج موحد.

ولكن حدث الخلاف بعد وفاة النبي ﷺ مباشرة، عندما اجتمع بعض الأنصار والمهاجرين في سقيفة بني ساعدة، واختاروا أبا بكر خليفة لرسول الله ﷺ، رغم التصوص المتواترة من النبي ﷺ لعهد الخلافة إلى علي، ورغم



أَنَّ عَلِيًّا ؑ كَانَ أَحَقَّ النَّاسِ بِهَذِهِ الْمُنْصَبِ الْخَطِيرِ ، ثُمَّ اتَّسَعَ الْخِلَافُ فِي التَّشْرِيعِ أَيْضاً بَعْدَمَا كَانَ مِنَ الْأَوَّلِ مُحْصُوراً فِي الْخِلَافَةِ فَقَطْ فَيَقُولُ :

الدُّورُ الْأَوَّلُ : كَانَ التَّشْرِيعُ فِيهِ عِدَّةُ أَتْبَاعِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ يَتِمَثَّلُ فِي اجْتِهَادِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ ، لِأَنَّهُمْ عَلَى رِعْمِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ النَّاسِ فَهَمًّا لِكِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ ، وَكَانَ الْخُلَفَاءُ إِذَا لَمْ يَجِدُوا بِهِمْ نَصّاً لَجُّوا إِلَى الْقِيَاسِ وَالرَّأْيِ ، ثُمَّ بَعْدَ ظُهُورِ الْخَطَأِ وَالْقَضَاةِ كَانُوا يَلْجِزُونَ إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ، إِذْ قَوْلُهُمْ لِعَلِيِّ : يَا عَلِيُّ لَوْلَاكَ لَا فَتَصَحَحْنَا مَوْجُودٌ فِي كِتَابِ الْفَرِيقَيْنِ .

وَلَكِنْ الشَّيْخَةُ كَانُوا يَرْجِعُونَ إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ؑ فِي أُمُورِ دِينِهِمْ ، لِأَنَّهُ يَعْلَمُ كُلَّ مَا يَرْتَبِطُ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِ الْحُجَّةِ إِلَى اجْتِهَادِ أَصْلَاءٍ ، إِذَا اجْتِهَادَ إِنَّمَا هُوَ سِلَاحٌ مِنْ لَا يَعْلَمُ الْوَاقِعَ ، وَعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ كَالنَّبِيِّ الْأَعْظَمِ ؑ يَعْلَمُ الْوَاقِعَ . فَكَمَا لَمْ يَكُنِ الْاجْتِهَادُ صَرُوراً فِي عَهْدِ الرَّسُولِ ﷺ بِاتِّفَاقِ جَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ ، لِأَنَّ النَّاسَ يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ فِي أُمُورِ دِينِهِمْ ، فَكَانَ الشَّيْخُ ؑ يَبَيِّنُ لَهُمْ كُلَّ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ مِنْ دُونِ اجْتِهَادِ ، كَذَلِكَ الْإِمَامُ عَلِيُّ يَبَيِّنُ لِلنَّاسِ أُمُورَ دِينِهِمْ مِنْ دُونِ اجْتِهَادِ أَصْلَاءٍ لِأَنَّ الْاجْتِهَادَ فِي الدِّينِ مَعْنَاهُ بِذَلِكَ الْجُهْدُ فِي اسْتِنْطَاطِ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ مِنَ الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ ، وَعَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ كَانَ عَالِماً بِهَا مِنْ دُونِ الْحَاجَةِ إِلَى بِذَلِكَ الْجُهْدِ . كَيْفَ لَا يَكُونُ عَلِيُّ كَذَلِكَ وَهُوَ بَابُ مَدِينَةِ عِلْمِ رَسُولِ اللَّهِ ؟ حَيْثُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «أَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَعَلِيُّ بَابُهَا ، فَمَنْ أَرَادَ الْعِلْمَ فَلْيَأْتِهِ مِنَ الْبَابِ» <sup>(١)</sup>

هَذَا مَا أَكَّده قول علي ؑ : «سلوني قبل أن تفقدوني» <sup>(٢)</sup> .

<sup>(١)</sup> - «ينابيع المودة» للقمي الحنفي : ج ١ ص ٦٤

<sup>(٢)</sup> - «ينابيع المودة» للقمي الحنفي : ج ١ ص ٦٥ .

ويؤكد على ذلك أيضاً ما أخرجه ابن المغازلي الشافعي في مآقه بسنده عن عباد بن عبد الله من أنه قال : سمعت علياً (كرم الله وجهه) يقول في خطبته : «ما نزلت آية من كتاب الله إلا وقد عمت مني نزلت ، ولهم من أنزلت ، وما من قريش رجل إلا وقد أنزلت فيه آية من كتاب الله عز وجل ، تسوقه إلى جنة أو نار . قال رجل : يا أمير المؤمنين فما نزل فيك قال : أما اقرأ : «أَلَمْ يَكُنْ كَانَ عَلَى بَيْتِهِ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ»<sup>(١)</sup> فرسول الله ﷺ على بيته من ربه وأنا التالي الشاهد منه»<sup>(٢)</sup> .

الدور الثاني : وهو ما يبدأ بقيام الدولة الأموية وينتهي بسقوط الدولة الأموية بأيدي العباسيين .

وهذا العصر كان عصر وصع الأحاديث في فضائل أبي بكر وعمر وعثمان ومعاوية ، إذ لم يكن له ما يتذرع به لطلب الخلافة من سابقة أو مقبلة أو حديث ، إلا قول الرسول الأعظم : لا أشبع الله له بطلاً . ويؤكد على ذلك ما روي أن النسائي وهو أحد أصحاب مصحاح السنة عند أهل السنة ذهب إلى دمشق فقبل له : حدثنا عن فضائل معاوية ، فقال : أما يرضى معاوية رأساً برأس حتى يفضل ؟<sup>(٣)</sup> وقال : لا أعرف له فضيلة إلا : لا أشبع الله بطنه ، فداسوه بالأرجل ، ومات بسبب ذلك<sup>(٤)</sup>

(١) - سورة هود : ١٧ .

(٢) - «ينابيع المودة» للقدوري الحنفي - ج ١ ص ٩٧ طبع مؤسسة الأعلمي بيروت

(٣) - «الشبهة والحاكمون» لمحمد جواد معية : ص ٤٣ .

## معاوية ووضع الأحاديث

دعا معاوية إلى وضع الأحاديث، و استخدم من الرواة أولئك الذين لم يتورعوا عن الافتراء والدس على لسان نبي الأعظم ﷺ ولم يتركوا حديثاً روته الرواة في فضائل أهل بيت الرسول الأعظم ﷺ ومناقهم إلا ووضعوا نظيراً له في غيرهم.

فوضعوا الأحاديث الكثيرة نظير ما روته الرواة في فضائل أهل البيت ﷺ منها: حديث: «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم»، في مقابل: «أهل بقي كالنجوم كلما غاب نجم طلع نجم إلى يوم القيامة»<sup>(١)</sup> «النجوم أمان لأهل السماء وأهل بقي أمان لأمتي»<sup>(٢)</sup>.

«النجوم أمان لأهل السماء فإذا ذهب النجوم ذهب أهل السماء، وأهل بقي أمان لأهل الأرض فإذا ذهب أهل بقي ذهب أهل الأرض»<sup>(٣)</sup>.

وهذا الحديث يشعرنا بوضوح ببقاء أهل البيت ذخراً للناس يهتدون بهديهم ويستضيئون بأنوارهم، كما يؤكد عليه قوله ﷺ: «مثل أهل بقي كمثل سفينة نوح من تعلق بها نجا ومن تخلف عنها أوط»<sup>(٤)</sup>.

(١) - «فرائد السمطين» للجويني الشافعي: ج ٢ ص ٤٠١.

(٢) - «فرائد السمطين»: ج ٢ ص ٢٤١.

(٣) - «أهل البيت» للتوفيق أبو علم: ص ٢٩.

(٤) - «منايع المودة»: ج ٢ ص ٧٠ طبع مؤسسة الأعلمي بيروت.

ومنها: حديث «إني بارك فيكم الثقلين كتب الله وستتي» في مقابل حديث «إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي»<sup>(١)</sup>، المتواتر بين الفريقين.

ومنها: قوله ﷺ لأبي بكر: «أنت خليفتي من بعدي» في مقابل قوله ﷺ لعلي: «يا علي أنت الخليفة من بعدي»<sup>(٢)</sup>، وقوله ﷺ: «يا علي أنت تيرى ذمتي وأنت عملي على أمتي»<sup>(٣)</sup>.

ومنها: حديث سد أبواب المسجد إلا باب أبي بكر، في مقابل سد أبواب المسجد إلا باب علي المعروف بين الفريقين<sup>(٤)</sup> ومنها: حديث «أبو بكر هو الصديق الأكبر» في مقابل قوله ﷺ: «علي هو الصديق الأكبر»<sup>(٥)</sup>.

وفي السيرة الحلبية عن إسحاق بن بشر يسده إلى أبي ليلى الغفاري قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «سيكون بعدي فحة، فإذا كان ذلك فالزموا علي بن أبي طالب، فإنه أول من يراني وأول من يصادفني يوم القيامة، وهو الصديق الأكبر، وهو فاروق هذه الأمة يفرق بين الحق والباطل، وهو يعسوب المؤمنين، والمال يعسوب المنافقين».

(١) - «صحيح مسلم»: ج ٧ ص ١٢٣، و«تبيين المودة»: ج ١ ص ٣٥ و ٣٧.

(٢) - «شرح المقاصد» للمحقق التفتازاني ج ٢ ص ٢١٣.

(٣) - «تبيين المودة» لنقدوري الخمي ج ٢ ص ٧٣.

(٤) - راجع «تبيين المودة» لنقدوري الخمي ج ١ ص ٨٤ كي تعرف شهرة الحديث.

(٥) - «السيرة الحلبية» تأليف علي بن برهان الدين الخبي: ج ٢ ص ٩٤.

ومن هذا الحديث ظهر أن حديث عمر هو الماروق الأعظم موضوع ومجمول في مقابل حديث «علي هو الماروق الأعظم»، كقوله ﷺ لعلي: «أنت الماروق الذي يهرق بين الحق والباطل»<sup>(١)</sup>.

ومنها: حديث توصل الشمس بأي بكرفي مقابل رد الشمس لعلي المتواتر بين الفريقين<sup>(٢)</sup>، ومقابل حديث تكلم حديث الشمس مع علي ﷺ<sup>(٣)</sup> ومنها: حديث: أبو بكر أشجع الناس في مقابل ما هو المعروف بالبداهة والوجدان من أن علياً بعد النبي أشجع الناس. ولم يسجل التاريخ في أبي بكر إلا فراره من الحروب.

ومنها: حديث: أبو بكر حير أهل السماوات والأرض، في مقابل قول النبي ﷺ «أهل بيتي هم خير الأرض عنصراً وشرفاً وكرماً»<sup>(٤)</sup>، وقوله ﷺ: «علي حير البشر من شك فيه فقد كفر»، وقوله ﷺ: «علي حير البشر، فمن أبي فقد كفر»<sup>(٥)</sup>.

وقوله ﷺ: «أهل بيتي لا يقاس أحد بهم»<sup>(٦)</sup>

(١) - «فرائد السمطين» للبحرسي الشافعي ج ١ ص ١٤٠، و«ترجمة علي بن أبي طالب» لابن هسائر: ج ٣ ص ١٥٧.

(٢) - أنظر «أسد الغابة» ج ٥ ص ٣٩٥، و«الإصابة» ج ٤ ص ٢٢٥، و«البداية والنهاية» ج ٦ ص ٨٠.

(٣) - «فرائد السمطين» للبحرسي الشافعي ج ١ ص ١٨٥.

(٤) - «ببايع المودة» للقندوزي الحنفي ج ٢ ص ٨٨ طبع مؤسسة الأعلمي.

(٥) - «ببايع المودة» للقندوزي الحنفي: ج ١ ص ٤.

(٦) - «أهل البيت» تأليف توميق أبو علم: ص ٦٧.

والحديث المزبور يستدعي أن يكون أبو بكر أفضل من أهل البيت . وكيف يمكن أن يكون أفضل منهم وقد خصهم<sup>(١)</sup> مع أن النبي ﷺ قال : «استوصي بأهل بيتي خيراً ، فإنني أحاصمكم عنهم عدأ ، ومن أخصمه دخل النار»<sup>(٢)</sup> . ومنها : قوله ﷺ لمعاوية . «أنت مني يا معاوية وأنا منك»<sup>(٣)</sup> ، في مقابل قوله ﷺ لعلي : «يا علي أنت مني وأنا منك»<sup>(٤)</sup> .

ومنها : حديث هدية القلم لمعاوية من فوق عرش الله<sup>(٥)</sup> ، في مقابل حديث نزول ذي الفقار من السماء إلى علي بن أبي طالب . وقد أنزل الله لمعاوية القلم لأنه كاتب وحيه ، ولعلي ذا الفقر لأنه بطل الحرب في سبيل الله تعالى . ومن يريد المزيد من الاطلاع على هذه الأكاذيب فعليه بكتاب «العدير» للأميني (قدس سره) ومن يتبع التاريخ يعلم أن لمعاوية مآثر لا يحصى عديدها .

منها : إنه ملعون على لسان الله ونبيه ﷺ . فقد فسّر المفسرون الشجرة الملعونة في القرآن بيني أمية ، وراه النبي ﷺ يوماً يقود أحاء يزيد ، فقال : لعن الله القائد والمقود .

(١) - «ينابيع المودة» : ح ٢ ص ٩٨ .

(٢) - «مسألة الإمامة» لمحسن عبد الناصر : ص ٣٥٥ .

(٣) - «صحيح البحاري» : ح ٤ ص ٢٠٧ .

(٤) - «مسألة الإمامة» لمحسن عبد الناصر : ص ٣٥٤ .

ومنها: إنه يموت على غير الإسلام برواية عبد الله بن الذي قال: سمعت رسول الله يقول: يطلع عليكم رجل يموت على غير سنتي، فطلع معاوية، ويؤكد قوله ﷺ: «من قاتل علياً على الخلافة فاقبلوه كائناً من كان»<sup>(١)</sup>.

ومنها: إنه رأس الفئة الباغية التي قتلت عمّاراً.

ومنها: إنه ابن من قاد الحروب ضد الرسول الأعظم ﷺ، وإنه ابن آكلة الأكباد.

ومنها: إنه شرب الخمر وهو يحكم باسم الإسلام.

ومنها: دسه السم بالعسل لقتل الأولياء والصلحاء وقوله المشهور: «إن لله جنوداً من عسل معروف».

ومنها: جمعه اللصوص وقطاع الطرق، ومكثهم بالقوة والسلاح، للسلب والنهب وقتل النساء والأطفال، وإحراق البيوت على أهلها.

ومنها: كرهه الشديد لأهل الحق والعدل.

ومنها: إعلانه السب واللعن لأولياءه.

ومنها: تحويله الخلافة إلى وراثته، وغيرها من المناكر والكبائر التي ارتكبها وجاهر بها وأصر عليها. فهذا العصر كان عصر وضع الأحاديث في فضائل الصحابة وتنكيل وتقتيل شيعة علي بن أبي طالب.

قال ابن أبي الحديد: «استعمل معاوية ريباد بن سمية على العراق، فكان يتتبع الشيعة، وهو بهم عارف، لأنه كان منهم، فقتلهم تحت كل حجر ومدر، وأخافهم، وقطع الأيدي والأرجل، وصبهم على جذوع النخل، وطردهم وشردهم عن العراق، فلم يبق بها معروف منهم وكتب معاوية إلى عماله في

<sup>(١)</sup> - «تبايع المودة» للقدوسي الحنفي، ج ٢ ص ٦، طبع مؤسسة الأعلمي بيروت

جميع الآفاق أن لا يجزوا لأحد من شيعة علي وأهل بيته شهادة، وكتب إليهم أن انظروا من قبلكم من شيعة عثمان ومحبيه وأهل ولايته والذين يرددون فضائله، فادنوا مجالسهم وأكرمواهم، واكتبوا لي بكل ما يروي رجل منهم واسمه واسم أبيه، ففعلوا حتى أكثر في فضائل عثمان، لما كان يبعث إليهم معاوية من المال والحباء والقطائع، ويميصه العرب والموالي، فكثرت ذلك في كل مصر، وتنافسوا في المنارل ولدتيا، وشوا بذلك ثم كتب معاوية إلى عماله أن الحديث في عثمان قد كثر في كل مصر وفي كل وجه ودحية، فإذا جاءكم كتابي هذا فادعوا الناس إلى الرواية في فضائل الصحابة والخلفاء، ولا تركوا خيراً يرويه أحد في أبي تراب «علي بن أبي طالب» إلا وأتوني بنظير له في الصحابة مفتعلة، فإن هذا أحب إلي وأقرب إلي.

نعم. قتل وسجن وسلب وهدم وكذب علي الله ورسوله، كل ذلك أحب إلى قلب معاوية وأقرب لعيه من العدل والصدق على الله ورسوله ولا سب لذلك إلا واحد من أمرين: إما حب الشر للشر، والكذب للكذب، وإما البغض لنبوته، والكره لأهل البيت، لأنهم أهل البيت. وهذا أمر ثالث وهو اجتهد معاوية، كما قال من يتولى معاوية كاس حجر الهيتمي، حيث قال: إن طلحة والزبير ومعاوية ومن معهم اجتهدوا وقتلهم آخرون في محاربة علي، فهم متأولون في الحروب الدامية، إنى أن قال: إن هذه الحروب الدامية لا تضر بعدالتهم<sup>(١)</sup>، ثم ما هو المعروف في مجتهد أن للمصيب أجرين وللمخطئ أحراً واحداً، يوجب أن يكون لمعاوية في كل قتل مؤمن وسجنه وسبه أجر واحد، لو لم يكن له في ذلك أحزان

(١) - راجع «العصوة على المحرقة»: ص ٨١ النبعة الجديدة



وحاصل البحث : إن الدور الثاني هو عصر وضع الأحاديث وعصر التأويل والاجتهاد ، لا الاجتهاد بمعنى بدل الجهد في استنباط الأحكام الشرعية من الكتاب والسنة ، بل الاجتهاد بمعنى بدل الجهد في قتل الأبرياء والصلحاء ووضع الأكاذيب على الله ورسوله

والأخبار الموضوعة في حق الخلفاء الثلاثة بلغت من الكثرة على حدّ الشّيع ، حتّى انتقلت إلى الذين لا يستحلّون الكذب ، فتدينوا بها وصنفوها في كتبهم ، وضبطوها وأفتوا بها ، واستمرت هذه الحالة في جميع الأعصار خلفاً بعد سلف .

الدور الثالث : وهو عصر الاجتهاد في الدولة العباسية ، وقد ظهر فيه كثير من المجتهدين الذين كانوا على خط الصّحابة ، ووضعوا للاجتهاد أصولاً وقواعد يجري عليها المجتهد في استنباط الأحكام

وقد تعددت المذاهب الفقهيّة وكثر الاختلاف بين أصحابها ، وطهرت في أتباع الصّحابة ومدرستهم بعد فترة الخلافة الرّاشدة على زعمهم إلى ٢٤١ هجرية مذاهب كثيرة اشتهرت ، وكان لها أتباع يعملون بها . والسبب لنشوء المذاهب هو أنّه أصبح النشاط العلمي وسع انتطاق فكان في كلّ بلد إمام له مذهب يسب إليه ، إلّا أنّه لم يكتب اللقاء لأكثرها واعتراها الانقراض ، كمذهب الشّيعي ، ومذهب الحنّس البصري ، ومذهب الأعمش ، ومذهب الأوزاعي ، ومذهب سميان الثوري ، ومذهب الليث ، ومذهب إسحاق ، ومذهب أبي ثور ، ومذهب داود الظاهري وغيرها . فلم يبق لأهل السّنة إلّا المذاهب الأربعة : الحنفي والمالكي وشافعي والحنبلي . أمّا أتباع آل البيت فكانوا على مذهب واحد ، وهو مذهب الرّسول الأعظم عن طريق أهل

البيت ﷺ، حيث بقيت آراؤهم ومعتقداتهم في احكام الدين أقوى من أن تليين للسياسة وتدخلات الولاة والأمراء.

ومن يتبّع التاريخ يعلم بوضوح أن لسياسة الوقت وتدخلات الولاة والأمراء دوراً كبيراً في محور أكثر المذهب من صفحة الوجود وإثبات المذاهب الأربعة. ويؤكد على ذلك أن رؤساء مذاهب البائدة أكثرهم كانوا أعلم من رؤساء المذاهب الأربعة الباقية. وهذا سفيان الثوري لقبوه بأمر المؤمنين في الحديث وسيد الحفاظ، وقال القحطبر: «الثوري أحب إليّ من مالك». فلماذا ترك أهل السنة مذهبهم وأخذوا عذهب أبي حنيفة؟<sup>(١)</sup> مع أن أبا حنيفة من أهل كابل في أفغانستان. قال مؤلف كتاب «المائة الأوائل من الرجال»<sup>(٢)</sup>: «إن أبا حنيفة ينتمي إلى أسرة تعود أصولها إلى مكبل». فلماذا تركوا مذهب أهل البيت مع أنهم من أشرف بيوت العرب، وأخذوا بمذهب أبي حنيفة وهو من «أفغانستان» وكذلك جعلوا البخاري من أئمة الحديث وهو من «بخارى»، وكانت في ذلك العصر جزءاً من «أفغانستان»؟ فما هو في بعض الكتب من أن مذهب الشيعة مذهب فارسي ليس إلا تغطية للحقائق بالباطيل، بل مذهب الشيعة هو مذهب عربي بحت، إدرئيس مذهبهم هو من آل بيت الرسول الأعظم. ولكن مذهب أهل السنة في العقيدة الذي هو أكثر انتشاراً بينهم، ينتمي إلى رجل فارسي وهو أبو حنيفة. ومذهبهم في الحديث والأكثر وثوقاً عندهم أيضاً ينتمي إلى رجل فارسي وهو مؤلف «صحيح البخاري». بل كان أغلب علمائهم من الفرس كالبخاري ولترمذي والنسائي وابن ماجه والرازي والقاضي البضاوي وغيرهم.

(١) - راجع «المائة الأوائل من الرجال»: ص ٤١٩.

وليس ذلك كله إلا لأسباب سياسية وهي أن دعوة العباسيين كانت قائمة على أساس الانتماء إلى النبي ﷺ وأتباعهم سلالة البيت النبوي، فهم أحق بالأمر من بني أمية خصوم الإسلام وأعداء محمد ﷺ.

وبالطبع إنهم يقيمون على أطلال تلك الدولة الأموية المتهمة بمخالفة الدين، دولة ذات صبغة دينية، ويحاولون أن يظهروا الاتصال الوثيق بين الدين والدولة، ليكونوا من أحكام الشريعة الإسلامية دستوراً ونظاماً تدير الدولة عليه سيراً صورياً، فقرّبوا العلماء واتصلوا بهم اتصالاً وثيقاً، وأثروا نشر العلم، وجعلوا القضاء بيد أهل الرأي ولاحتجاجاً من أهل العراق في مقابل آل بيت الرسول ﷺ.

والسبب في بقاء المذاهب الثلاثة: وهي مذهب ابن حنبل والشافعي ومالك: أن أصحابها كانوا متعاونين مع حكام الجور بما هو المعروف من فتواهم من أنه «يجب الصبر عند جور الحاكم»<sup>(١)</sup>.

يذكر مؤلف كتاب «الأئمة الأربعة» مواقف انحراف مالك ويقول: «فمن تلك المواقف التي نسبت إلى مالك ورأى فيها معاصره أنها انحراف عن الجادة، ما روي من أن والي المدينة قد حبس أحد القرشيين لحرم اقتطفه، فبعث يشكو إلى المنصور - وهو قريبه - صيق سجنه وسوء معاملته، فأرسل الخليفة رسولاً إلى المدينة، كي يجمع بعض علمائها ليزوروا القرشي في سجنه ويكتبوا إليه عن حاله، وأتجه إلى الحبس عدد من العلماء وأدخلوا على السجناء، وكان منهم مالك وابن أبي ذئب وابن أبي سبرة وآخرون، وكان

(١) - «المذاهب الإسلامية» للشيخ أبو هريرة: ص ١٥٥، المطبعة النموذجية.

الوالي قبل ذهاب العلماء إلى الحرس قد حلّ وثاق السّجين وألبسه ثياباً مناسبة، وكلف من كنس المكان ورشه.

فلما دخل العلماء ورأوا من حال السّجين ما رأوا قال رسول الخليفة: اكتبوا إلى أمير المؤمنين بما رأيتم، وما إن بدؤوا في الكتابة حتّى قال ابن أبي دثب: لا تكتبوا شهادتي وإنّما سأكتبها بيدي، وبعد أن فرغ العلماء من كتابة ما رأوا ألقوا الرسالة إلى ابن دثب ليقرأها فوجدهم قد كتبوا: رأينا محبساً ليناً وهيئة حسنة إلى غير ذلك من الحال التي رأوا، عليها السّجن والسّجين فالتفت ابن أبي دثب إلى مالك وقال: يا مالك داهت وملت مع الهوى، لكن اكتب: رأيت محبساً ضيقاً وأمرأ شديداً<sup>(١)</sup> وتمّ يؤكّد على اتصال مالك بالخلفاء العباسيين. «إنّهم يطلبون مالكاً ليعلم أمر لادهم»<sup>(٢)</sup>. وأن المهدي رار مالكاً في بيته في المدينة، ولم تجر عادة الخلفاء بزيارة غير الرّسميين من الرّعية في بيوتهم»<sup>(٣)</sup>.

ولقد بعث الخليفة المهدي إلى مالك بألّعين من الدّمانير، وفي رواية ثلاثة آلاف، وطلب إليه أن يركب إلى در لسلام، فرفض أن يقبل المال ورفض أن يركب إلى بغداد، فما هي إلاّ شهور قليلة مضت حتّى بعث إليه المهدي ب ستة آلاف وهنا يقول مالك للجاسوس حوله مشيراً إلى المنحة التي رفضها: «من ترك شيئاً لله عوضه الله عمّاً ترك»<sup>(٤)</sup>.

(١) - «الأئمة الأربعة»: ص ٣٥٤.

(٢) - «الأئمة الأربعة»: ص ٣٣٦.

(٣) - «الأئمة الأربعة»: ص ٣٣٧.

(٤) - «الأئمة الأربعة»: ص ٣٣٣.

السبب في بقاء المذاهب الأربعة..... (٢٦١)

أمّا ابن حنبل فكان أكثر تعاوناً مع الخلفاء العباسيين إنّه كان يقول : «الأئمة من قريش ، ويعين على إمامة ولد العباس . ويقول : العباس أبو الخلفاء»<sup>(١)</sup> .  
والشافعي يرى الإمامة في قريش دون تعيين بطن بعينها من بطونها ، فيستوي في ذلك الهاشميون والأمويون وغير الهاشميين وغير الأمويين<sup>(٢)</sup> .  
وملخص الكلام أن لاتصال أصحاب المذاهب الثلاثة من قريب أو بعيد بالخلفاء العباسيين وفتواهم بوجوب الصبر عند جور الحاكم دوراً كبيراً في نشر مذاهبهم ويقائنها .

وأما المذهب الحنفي فيقال لأصحابه أهل الرأي - فأقوى عوامل انتشاره هو أبو سيف صاحب أبي حنيفة وسلطته التنفيذية يومذاك ، وتوليته منصب القضاء استطاع نشر المذهب الحنفي . وولي أبو سيف رئاسة القضاء العامة في عهد الرشيد سنة ١٧٠ هـ ، فلم يكن يولي بلاد العراق وخراسان والشام ومصر إلى أقصى عمّال أفريقية إلا من أشار به ، وكان لا يولي إلا أصحابه والمنتسبين إلى مذهبه فلم يقلد في تلك البلاد إلا من أشار به القاضي أبو سيف . ويمقتضى أن الناس على دين ملوكهم ، فاضطرت العامة إلى أحكامهم وفتاواهم ، وانتشر المذهب الحنفي في البلاد انتشاراً عظيماً .

ولم يزل هذا المذهب غالباً على هذه البلاد حتى تبدلت الأحوال وزاحمته المذاهب الثلاثة فأخذ كل نصيبه في البلاد الإسلامية .

وأما مذهب أهل البيت فبقي صامداً على حقيقته ، ورغم أن عقيدة الشيعة حوريت بكل سلاح منذ اليوم الأول لتكوينها إلى يومنا هذا . وقد تظاهرت

(١) - «الأئمة الأربعة» : ص ٧٩٢ .

(٢) - «الأئمة الأربعة» : ص ٥٣٣ .

جميع قوى الشر على الشيعة، وصنمت على سحقهم وإبادتهم بالقوة والسطوة، وبعد أن ضربوا ضربات قاسية ومميتة، فنهحوا وحرّقوا أحياءً بقصد القمع والاستئصال من الجذور، ومع ذلك كلّه نجدهم اليوم وقبل اليوم منتشرين في كلّ بقعة من بقع الأرض، وليس ذلك إلا لشدة ولائهم لأهل البيت وإخلاصهم لشريعة سيّد المرسلين.

فصمدوا في مقابل قوى الشر طوال مئات السنين، وهذا الصمود بالرغم من عوامل الإفناء والإبادة يرجع إلى شدة التزامهم بمبادئ الإسلام وأحكام القرآن ومقاصد السنة النبوية وبيان الحقّ وامتيازهم عن الباطل ولكن من دون اجتهاد أصلاً، لأنّ أهل البيت (عليه السلام) يعلمون الحقائق بلا حاجة إلى الاجتهاد.

نعم، الشيعة فتحوا باب الاجتهاد بعد نحيب الإمام عصرهم (عليه السلام) ولكنّ أهل السنة سدّوا باب الاجتهاد بعد أنعتهم، فهم يفلدون الأموات، ولعلّ لسياسة الوقت دوراً في سدّ باب الاجتهاد، ولشأن يوجد هناك من يمتني ويحكم على القيام ضدّ حكّام الجور، كما أفتى علماء الشيعة بذلك على طول الزمان.

ويؤكد على ذلك نجاح الشعب الإيراني على الشاه العميل للغرب بقيادة العلماء على رأسهم الإمام الخميني، ونجاح انتفاضة الشعب الأفغاني على النظام الشيوعي في أفغانستان بقيادة العلماء، مهم آية الله الشيخ محمد آصف المحسن، وآية الله الشيخ قربان المحقق (دام بقاؤهما).

وينتج هذا البحث أنّ مذهب الشيعة هو مذهب الرسول الأعظم، لأنّ أهل البيت (عليه السلام) كانوا ثابتين على خطّ جدّهم النّبّي (عليه السلام)، وهذا بخلاف المذاهب

المقارنة السادسة - بين المبشرين بالجنة عند الشيعة والسنة ..... (٢٦٣)  
الأربعة من أهل السنة، فهي مذاهب طارئة أولدتها وأوجدتها الظروف  
السياسية.

المقارنة السادسة: هي المقارنة بين الاثني عشر المبشرين إلى الجنة عند الشيعة  
وبين العشرة المبشرة بالجنة عند أهل السنة:

وأما الاثني عشر المبشرون إلى الجنة، فهم آل بيت النبوة والأئمة الأبرار  
الذين يشربون من كأس كان مزاجها كافوراً، كما في قوله تعالى: «إِنَّ الْأَبْرَارَ  
يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا»<sup>(١)</sup>.

وهم الأئمة الأبرار الذين هم في التعيم على الأرائك ينظرون، كما في قوله  
تعالى: «إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ»<sup>(٢)</sup>.

فالاثني عشر المبشرون إلى الجنة هم الذين أنهب الله عنهم الرّجس  
وطهرهم تطهيراً، كما قال الله تعالى: «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ  
وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً»<sup>(٣)</sup>، وهم الذين أوحى الله مودّتهم وجعلها أمراً لتبليغ  
الرّسالة حيث قال تعالى: «قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى»<sup>(٤)</sup>،  
أي قل يا محمد: لا أسألكم على تبليغ الرّسالة «أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى»  
وهم الأئمة الهدى الذين يبشرون الناس إلى الجنة بأقوالهم وأعمالهم. هذا  
علي بن أبي طالب الذي لم يسجل التاريخ لأحد من الخلق بعد الرسول ﷺ  
من الفضائل والمناقب والتوابق ما سجل لعلي بن أبي طالب. وكيف تحصى

(١) - سورة الدّهر، ٥

(٢) - سورة المطففين، ٢٢.

(٣) - سورة الأحزاب: ٣٣.

(٤) - سورة الشّورى، ٢٣.

مناقب رجل كانت ضربته لعمر بن عبد وُدّ العامري يوم الخندق تعدل عبادة الثقلين؟ وكيف تعدّ فضائل رجل أسراً أولياؤه مآقبه خوفاً، وكنتمها أعداؤه حقداً، ومع ذلك شاع منها ما ملأ الخافقين؟ وهو الذي لو اجتمع الناس على حبه - كما يقول الرسول الأعظم ﷺ - لما خلق الله ناراً، وهو الذي ولد في جوف الكعبة ولم يُولد في الكعبة ولم يُؤد بها أحد قبله ولا بعده، وهو الذي قال ابن عباس فيه : لو أن الشجر أعلام والبحر مداد، والإنس والجن كتابٌ وحسابٌ ما أحصوا فضائل أمير المؤمنين ﷺ . ومن كلامه ﷺ : «لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق».

ومن كلامه ﷺ : «بئس الزاد إلى المعد العدوان على العباد».

ومن كلامه ﷺ : «مرارة الدنيا حلالة الآخرة وحلاوة الدنيا مرارة الآخرة».

ومن كلامه ﷺ : «ألقوا معاصي الله في الخلوات، فإن الشاهد هو الحاكم».

ومن دعائه ﷺ : «اللهم طهر لساني من الكذب، وقلبي من الفراق، وعملي من الرياء، وبصري من الخيانة، فإنك تعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور».

وهذا الإمام الحسن بن علي ﷺ : نَدى قال فيه الرسول ﷺ : «حسن

سبط من الأسباط». ومن وصية له ﷺ : «يا بن آدم عَفَّ عن محارم الله تكن عابداً، وارض بما قسم الله تكن هيباً، واحسن جوار من جاورك تكن مسلماً، وصاحب الناس بمثل ما تحب أن يصاحبوك به تكن عدلاً، إله كان بين



أيديكم أقوام يجمعون كثيراً، ويننون مشيداً ويأمنون بعيداً، أصبح جمعهم بوراً، وعملهم غروراً، ومساكنهم قبوراً

يا بن آدم إلك لم تنزل في هدم من عمرك منذ سقطت من بطن أمك، فخذ ثما في يديك لما بين يديك، فإن المؤمن يتزود والكافر يتمتع»

ومن حكمه (عليه السلام) : «هلاك المرء في ثلاث: الكبر والحرص والحسد، فالكبر هلاك الدين، وبه لعن إبليس، والحرص عدو النفس، وبه أخرج آدم من الجنة، والحسد رائد السوء، ومه قتل ذيل هائل».

وهذا الإمام الحسين (عليه السلام) الذي قد رسول الله ﷺ فيه : «حسين سبط من الأسباط من أحبني فليحب حسينا»

ومن وصية له (عليه السلام) : «إياك وما تعذر منه» فإن المؤمن لا يسيء ولا يعتذر، والمنافق كل يوم يسيء ويعتذر».

ومن وصية له (عليه السلام) لولده علي بن الحسين (عليه السلام) : «يا بني إياك وظلم من لا يجد عليك ناصراً إلا الله جلّ عزه».

ومن حكمه (عليه السلام) : «من حاول أمراً بمعصية الله كان أفوت لما يرجو، وأسرع نجيء ما يحذر».

ومن خطبة له (عليه السلام) : «ألا ترون إلى الحق لا يعمل به، وإلى الباطل لا يتناهى عنه، ليرغب المؤمن في لقاء ربه محققاً، فإنني لا أرى الموت إلا سعادة والحياة مع الظالمين إلا برماً، إن الناس عبيد الدنيا والدين لعن على أسنتهم، يحوطونه ما درت معاشهم، فإذا محصوا بالبلاء قلّ الديّانون»

ومن كلامه ﷺ : «آيها الناس إن رسول الله قال: من رأى سلطاناً جائراً مستحلاً لحرام الله، ناكثاً عهده، مخالفاً لسنة رسول الله، يعمل في عباد الله بالإثم والعدوان، فلم يغير عليه بفعل ولا قول، كان حقاً على الله أن يدخله مدخله».

نعم، كيف لا يكون مبشراً إلى الجنة وهو سيد شباب أهل الجنة. قال رسول الله ﷺ : «الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة».

ومجمل الكلام إن أحاديث الرسول في الأئمة الاثني عشر متواترة بشكل عجيب وليس من المبالغة لو قيل بأنها لا تقل عن الأحاديث الواردة في الصلاة والصوم مثلاً فالمبشرون إلى الجنة بعد الرسول الأعظم هم الأئمة الاثني عشر من أهل بيت الرسول ﷺ، ولزمنا طول الكلام رعاية للاختصار.

أما العشرة المبشرة بالجنة عند أهل السنة فهم أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وطلحة، والزبير، وسعد بن أبي وقاص، وسعيد بن زيد، وعبد الرحمن بن عوف، وأبو عبيدة بن الجراح

وحديث بشارة العشرة بالجنة أنه قد جاء في «الرياض النضرة في المناقب العشرة» عن أبي ذر (رضي الله عنه) قال: دخل رسول الله ﷺ منزل عائشة (رضي الله عنها) فقال: يا عائشة ألا أشرك؟ فقالت: بلى يا رسول الله... قال: : أبوك في الجنة ورفيقه إبراهيم، وعمر في الجنة ورفيقه نوح، وعثمان في الجنة ورفيقه أنا، وعلي في الجنة ورفيقه يحيى بن زكريا، وطلحة في الجنة ورفيقه داود، والزبير في الجنة ورفيقه إسماعيل، وسعد بن وقاص في الجنة ورفيقه سليمان، وسعيد بن زيد في الجنة ورفيقه موسى بن عمران، وعبد

المقارنة السادسة: بين المشركين بالجنة عند الشيعة والسنة ..... (٢٦٧)

الرحمن بن عوف في الجنة ورفيقه عيسى بن مريم، وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة ورفيقه إدريس عليه السلام <sup>(١)</sup>.

ونقلنا الحديث المذكور عن كتاب «العشرة المبشرة بالجنة». ومن المعلوم أن هذا الكتاب من أهل السنة إنما هو في مقابل كتاب «بشارة المصطفى لشيعة المرتضى». فحديث بشارة العشرة بالجنة من الأحاديث الموضوعة في مقابل أحاديث بشارة شيعة علي بالجنة.

فإن الأحاديث النبوية عند الفريقين صريحة في بشارة شيعة علي بالجنة. منها: ما ذكره ابن حجر في «الصواعق المحرقة» من أن النبي ﷺ قال: «يا علي إلك ستقلم على الله وشيعت راضين مرضيين، ويقتل عليه عدوك غضباناً مقمحين» <sup>(٢)</sup>.

ومنها: ما في «تاريخ دمشق» لأن هياكل الشافعي في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام من أن النبي ﷺ قال لعلي: «أنت وشيعتك في الجنة» <sup>(٣)</sup>، وأيضاً إن النبي ﷺ نظر إلى علي فقال ﷺ: «هذا وشيعته هم الفائزون يوم القيامة» <sup>(٤)</sup>.

<sup>(١)</sup> - «العشرة المبشرون إلى الجنة»، تأليف عبد النقيب هاشور: ص ٥.

<sup>(٢)</sup> - «الصواعق المحرقة»: ص ١٨٣ الطبع الجديد

<sup>(٣)</sup> - «تاريخ دمشق»: ج ٢ ص ٣٤٥.

<sup>(٤)</sup> - «تاريخ دمشق»: ص ٣٤٨.

ومنها: ما رواه الحافظ الحسكاني الحنفي في «شواهد التنزيل»: عن أبي عباس من أنه قال: سألت رسول الله ﷺ عن قوله تعالى: «السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ \* أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ»<sup>(١)</sup>، قال ﷺ: «ذلك علي وشيعته في الجنة»<sup>(٢)</sup>.

فمعنى الآية أن علياً وشيعته هم لسابقون إلى الجنة، وهم المقربون عند الله. فهذه الأحاديث المتواترة تؤكد على بشارة شيعة علي بالجنة، ولذا قال ابن حجر الهيتمي، وهو من أعداء الشيعة: «إن شيعة علي هم أهل السنة. وهذا الكلام منه ليس إلا تغطية للحقائق، لأن أهل السنة هم شيعة أبي بكر وعمر وعثمان، وليسوا شيعة لعلي بن أبي طالب ﷺ، لأن الشيعة بالمعنى اللغوي هم الأتباع والأنصار، ومعلوم بالبدعة أن أهل السنة هم أتباع وأنصار عمر بن الخطاب إلى يومنا هذا، حيث يستزعمون بما أحدثه من البدع، كصلاة التراويح في شهر رمضان المبارك، وإسقاط «حي على خير العمل» من الأذان، وغيرهما مما أحدثه عمر بن الخطاب في الإسلام.

وفي «صحيح البخاري»: قال النبي ﷺ: «أنا فرطكم على الخوض ليرفعن إلي رجالكم حتى إذا هويت لأناوهم اختلجوا ذوي، فأقول أي ربّي أصحابي، فيقول: لا تدري ما أحدثوا بعدك»<sup>(٣)</sup> ومن المعلوم بالضرورة أن علي بن أبي طالب لم يحدث شيئاً بعد النبي ﷺ، وكان مائة بالمائة على خط النبي ﷺ وأنه رفض البيعة حينما قال له عبد الرحمن بن عوف: «يا علي، أمدد يدك لأبايعك على كتاب الله وسنة نبيه ﷺ وسيرة الشيخين»

<sup>(١)</sup> سورة الواقعة ١٠-١١

<sup>(٢)</sup> - «شواهد التنزيل»: ج ٢ ص ٢١٥.

<sup>(٣)</sup> - «صحيح البخاري»: ج ٨ كتاب الفتن ص ٨٧.

فقال علي عليه السلام : أما كتاب الله وسنة لرَسُول، فتعم، وأما سيرة الشيخين فلا .

ويؤكد علي كذب حديث بشارة العشرة أمور :

الأول : إن الحديث المزبور يستدعي أن يكون كل واحد من العشرة رفيقاً لنبي من الأنبياء في الجنة ، فيكون كل واحد من العشرة في مرتبة نبي من الأنبياء ، وهذا مما تكذبه الضرورة الدينية ، لأن الأنبياء باعتبار كونهم معصومين بالإجماع لهم في الجنة مراتب عالية خاصة بهم ، ولا تتصور تلك المراتب لغيرهم من الصالحين فضلاً عن الظالمين والفاسقين .

فكيف يقبل الوجدان الحقي أن يكون أبو بكر رفيق إبراهيم في الجنة وهو قد ظلم فاطمة ريحانة رسول الله صلى الله عليه وآله في منعه حقها وميراثها عن أبيها ، وقد أغضبها وأسخطها وأذاها ، وهو قد سمع عن رسول الله في حق فاطمة الزهراء غير مرة أنه صلى الله عليه وآله يقول : «فاطمة بضعة مني ، فمن أغضبها فقد أغضبني»<sup>(١)</sup> .

ويقول صلى الله عليه وآله : «يا فاطمة إن الله يغضب لغضبك ويغضب لرضاك»<sup>(٢)</sup> ، ويقول : «رضا فاطمة من رضي وسخط فاطمة من سخطي ، فمن أحب ابنتي فاطمة فقد أحبني ، ومن أَرْضَى فاطمة فقد أَرْضَانِي ، ومن أسخط فاطمة فقد أسخطني»<sup>(٣)</sup> .

وقال النبي صلى الله عليه وآله : «يا سلمان من أحب فاطمة ابنتي فهو في الجنة معي ومن أبغضها فهو في النار»<sup>(٤)</sup> .

(١) - «مطالب السؤل» : ص ٢١ ، طبع الهند

(٢) - «أخبار النؤل» . ص ٨٧ ، طبع بمعداد عام ١٩٨٢

(٣) - «الإمامة والسياسة» لابن قتيبة : ج ١ ص ١٤ .

(٤) - «فرائد السمطين» للجويني الشافعي . ج ٢ ص ٦٧

«يا سلمان ويل لمن يظلمها ويظلم بعها أمير المؤمنين علياً، وويل لمن يظلم ذريتها وشيعتها»<sup>(١)</sup>. ثم ما تقدم في أبي بكر يأتي في عمر بن الخطاب، بل ظلمه لفاطمة وعلي أشد من ظلم زميله أبي بكر، فإن عمر بن الخطاب قد هدّد بإحراق بيت فاطمة وقتل بعها علي، فلا يمكن أن يكون في الجنة ورفيقه نوح. ويؤكد على ظلمهما لفاطمة عليها السلام أنه ماتت وأوصت علياً عليه السلام بدفنها ليلاً، كي لا يحضر أبو بكر وعمر في تشييع جنازتها والصلاة عليها ودفنها، وفي ذلك إعلان لشدة غضبها وسخطها عليهما.

ويؤكد على ظلمهما لعلي بن أبي طالب عليه السلام أنهما اتفقا في قضية الخلافة على صرفها عن علي بن أبي طالب، فقد استحوذ على إمرة المؤمنين غصباً بعد تدبير محكم دقيق ومن وراء الظهور والأبواب.

وهذا التدبير يرجع إلى ما قبل موعد اجتماع السقيفة، وقبل وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وكان معهما أبو عبيدة بن الجراح، فيرسم الرجال الثلاثة كطلاب سيادة، ما أن تسنح لهم الفرصة التي ترقبوها حتى يلفقوا الإمرة المنتظرة، لينداولوها من بعد تباعاً، كل واحد بميمات وليس ذلك مجرد كلمات قيلت أو تقال أو مجرد ادعاء، بل أقوال حسدتها أفعال، وهي صورة تهديد عمر للقائلين بالوفاة، وإحداث ما كان يوم الدّواة والصّحيفة، وطريقة اختلاس الخلافة في حفلة من آل البيت<sup>(٢)</sup>.

وأما عثمان فلا يعقل أن يكون رفيقاً نبينا محمد صلى الله عليه وآله في الجنة، وهو مطعون بالإجماع، ونبيّنا إنما هو أشرف الأنبياء. ويكفي في طعن عثمان أنه أسرف في

(١) - «فرائد السّعطين» للجويني الشافعي: ج ٢ ص ٦٧.

(٢) - «فرائد السّعطين»: ج ٢ ص ٦٧.

(٣) - من أراد التّحصيل فليراجع كتاب «السّقيفة والخلافة» لعبد المتّاح عبد المصّود: ص ٢٤٦.

التحقيق في حديث العشرة المبشرون بالجنة..... (٢٧١)

الإنفاق وهدر أموال بيت المال، وأنه قد حبس عبد الله بن مسعود وأبا ذر الغفاري ونفاهما إلى الريزة، وحبس عضءهما حتى ماتا، وأنه سب عمّاراً ووطئه حتى أغمي عليه<sup>(١)</sup>، وأنه أعاد الحكم بن العاص وأهله إلى المدينة، وكان النبي ﷺ قد طردهم وأخرجهم منها إخراجاً عنيفاً. والحكم بن العاص، وإن أسلم بعد فتح مكة، ولكن إسلامه لم يكن إلا جنة يتقى بها الموت. وآية ذلك أنه ظلّ يؤذي رسول الله ﷺ بقوله وفعله، فكان يسعى وراءه ويغمزه ويقلّد حركاته مساحراً منه، فأخرجه النبي ﷺ من المدينة. وقال ﷺ «لا يساكني فيها أبداً» وقد شفع عثمان عند النبي ﷺ في إعادته فلم يعده، وطلب ذلك إلى أبي بكر فأبى عليه، وطلب ذلك إلى عمر فلم يكف بالرفض، وإنّما زجر عثمان، وخرج عليه ألا يعاوده في أمر الحكم مرة أخرى.

فلما استخلف عثمان أعاد الحكم إلى المدينة، فأنكر المسلمون ذلك وأعلام الصحابة قد لاموه فيه.

ثم لم يقف عثمان عند هذا الحد، وإنّما أعطى الحارث مالا كثيراً، ثم اختص عثمان بمرwan بن الحكم، فأعطاه وحباه واتّخذه لنفسه وزيراً ومشيراً، فدلّ هذا كله على أن عثمان لم يدع الحكم وبيته إلى المدينة رقة لهم وعظفاً عليهم فحسب، وإنّما دعاهم أيضاً ليكونوا له عدة وأعواناً<sup>(٢)</sup>.

<sup>(١)</sup> - «كواكب الإسلام» تأليف الدكتور علي شلق، ج ٤ ص ٧٦.

<sup>(٢)</sup> - «الفتنة الكبرى» تأليف طه حسين، ج ١ ص ١٨٤.

فعثمان هو الذي اتخذ أعداء النبي ﷺ أعواناً، وقد حبس ونفي وسب أولئك كانوا أعواناً للنبي ﷺ. فكيف يعقل أن يكون عثمان رفيقاً للنبي في الجنة وقد اتخذ ولد الحكم أعواناً وهم ملعونون؟<sup>(١)</sup>

فعثمان عدو للنبي ﷺ، كما قل علي عليه السلام: «أصدقاؤك ثلاثة: صديقك وصديق صديقك وعدو عدوك، وأعداؤك ثلاثة: عدوك وعدو صديقك، وصديق عدوك»<sup>(٢)</sup>، فهذه الرواية تؤكد على كون عثمان عدواً للنبي ﷺ لأنه صديق عدو النبي ﷺ فكيف يكون رفيق النبي في الجنة.

وأما طلحة والزبير فهما من الناكثين ولباغين، فلا يعقل أن يكونا من المبشرين بالجنة، فضلاً عن كون طلحة رفيقاً لداود، والزبير رفيقاً لإسماعيل، وهما من الأنبياء. كيف يمكن أن يكونا في الجنة مع الأنبياء؟ ثم كونهما من الناكثين أظهر من الشمس لمن له أدنى خبرة في التاريخ<sup>(٣)</sup>

وأما كوبهما من الساغين فقد خرجا مع أم المؤمنين لقتال علي بن أبي طالب عليه السلام، وقد حمما الناس لهذا الغرض، فأشعلا نار الحرب بقيادة أم المؤمنين طالين دم عثمان، مع أنهم كانوا يحرضون على قتل عثمان. فهو لأم أبغض الناس إلى الله تعالى. إذ قال النبي ﷺ: «أبغض الناس إلى الله ثلاثة: ملحد في الحرم ومبغ في الإسلام سنة جاهلية، ومطلب دم امرئ بغير حق»<sup>(٤)</sup>.

<sup>(١)</sup> - «بذبيح المودة» للقسوي الحنفي ج ٢ ص ٦، اطبع الحديد بيروت.

<sup>(٢)</sup> - نفس المصدر السابق.

<sup>(٣)</sup> - كل من له التردد في ذلك فعليه أن يرجع إلى «مئة الكرى» تأليف طه حسين الكاتب المصري المعروف ج ٢ ص ٣١، وكتاب «علي بن أبي طالب» تأليف عبد الكريم الخطيب وهو من أهل السنة: ص ٣٤١.

<sup>(٤)</sup> - «صحيح البخاري»: ج ٨ ص ٣٩.



وهؤلاء قد ابتغوا سنة الجاهلية في الإسلام، إذ من سنة الجاهلية هي إشعال نار الحرب وإلقاء العداوة والبغضاء بين ساس. فهم أشعلوا نار الحرب وألقوا العداوة والبغضاء بين الأصحاب وأتبع الرسول الذين استجابوا لدعوته وجاهدوا بين يديه لإعلاء كلمة الإسلام، حتى تفرقت كلمة المسلمين إلى شيع وأحزاب يقتل بعضهم بعضاً، فطلحة ولزير أبغض الناس إلى الله، فكيف يعقل أن يكونا من المبشرين بالجنة؟ وأضف إلى ما ذكرنا أنهما من أعداء علي بن أبي طالب (عليه السلام)، فهما في النار عمقتضى قول النبي (صلى الله عليه وآله وسلم): «يا علي أنت وأتباعك في الجنة وعدوك والغالي فيك في النار»<sup>(١)</sup>.

نعم، أقرب الناس إلى نبينا محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) في الجنة هو علي بن أبي طالب (عليه السلام)، كما يؤكد على ذلك ما عن الإمام الباقر محمد بن علي عن آبائه (عليهم السلام)، أنه سئل رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) عن حير الناس فقال: «حيرها وأنفها وأفصلها وأقربها إلى الجنة أقربها مني، ولا أقرب ولا أتقى من علي بن أبي طالب»<sup>(٢)</sup>، فكيف يعقل أن يكون عثمان مع نبينا محمد في الجنة، وهو مطعون عند أكثر أهل السنة؟  
عن سالم بن حذيفة قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): «إن الله اتخذني خليلاً، كما اتخذ إبراهيم خليلاً، فقصري وقصر إبراهيم في الجنة متقابلان، وقصر علي بن أبي طالب (عليه السلام) بين قصري وقصر إبراهيم، فله من حبيب بين خليلين»<sup>(٣)</sup>.

فيتج ما ذكرنا في الأمر الأول أن حديث بشارة العشرة بالجنة حديث موضوع، وضعه أعداء أهل البيت وشيعتهم

(١) - «ينابيع المودة» للقنذوري الحنفي: ج ١ ص ١٠٩.

(٢) - «ينابيع المودة» للقنذوري الحنفي: ج ٢ ص ٧١، الطبع الجديد بيروت.

(٣) - «فرائد السططين» للعجوني الشافعي ج ١ ص ١١٢.

الثاني: إنه لا حاجة إلى هذا الحديث بعدما جاء في الكتاب العزيز من البشارة بالجنة لكل من آمن بالله وعمل عملاً صالحاً والشارة تختص بالمؤمنين والأبرار كقوله تعالى ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ♦ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾<sup>(١)</sup>. وقوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾<sup>(٢)</sup>.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقوله سبحانه: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾<sup>(٤)</sup>.

وقوله تبارك وتعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحاً يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾<sup>(٥)</sup>.

وقوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ حَتَّىٰ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾<sup>(٦)</sup>.

فمما د هذه الآيات أن كل من يؤمن بالله ويعمل صالحاً مبشّر بالجنة. وقد تقدّم أن المبشرين بالجنة حسب أحاديث متواترة من أهل السنة هم شيعة عليّ

(١) - سورة الانقطار: ١٣.

(٢) - سورة البقرة: ٢٥٠.

(٣) - سورة الحج: ١٤.

(٤) - سورة الفتح: ١٧.

(٥) - سورة الطلاق: ١١.

(٦) - سورة التوبة: ٧٢.

حديث العشرة المبشرون بالجنة يتعارض مع الأحاديث الصحيحة ..... (٢٧٥)  
 بن أبي طالب عليه السلام. فحديث بشارة لعشرة بالجنة ليس إلا تغطية للحقائق  
 بوضع الأكاذيب كما هو عادة الخصوم. لأن هؤلاء العشرة المبشرة بالجنة، إن  
 كانوا مؤمنين حقاً فهم من آحاد أهل الجنة كبقية المؤمنين من دون حاجة إلى  
 حديث أصلاً.

نعم، هناك أناس من الصحابة غير هؤلاء العشرة خصّوا بالبشارة بالجنة  
 بلسان النبي الأعظم عليه السلام، منهم عمار، وقال عليه السلام: «دم عمار ولحمه حرام على  
 النار تأكله أو تمسه».

وصح عنه عليه السلام قوله: «أبشروا آل ياسر موعدكم الجنة».  
 وصح عنه عليه السلام: «إن الجنة تشاق إلى أربعة: علي بن أبي طالب، وعمار بن  
 ياسر، وسلمان الفارسي، والمقداد» وفي رواية: «اشتأقت الجنة إلى ثلاثة: إلى  
 علي وعمار وبلال»<sup>(١)</sup>، وقال عليه السلام لعلي: «أنا أول أربعة يدخلون الجنة: أنا  
 وأنت والحسن والحسين ودرارينا لحلف ظهورنا وأرواجنا خلف ذراريتنا وشيعتنا  
 عن أيمننا وعن شمائلنا».

وصح عنه عليه السلام: «إن جعفر بن أبي طالب في الجنة، له جناحان يطير بهما حيث  
 شاء»<sup>(٢)</sup>.

وبعض الأحاديث النبوية المتواترة عند أهل السنة خصّ علي بن أبي طالب  
 بالبشارة بالجنة<sup>(٣)</sup>

(١) - «الغدير» للأميني، ج ١٠ ص ١٢٠، وفي «مجمع برزائه» ج ٩ ص ١٧٤

(٢) - «مجمع الرأوكند» ج ٩ ص ٢٧٢

(٣) - راجع «تذكرة الخواصر» لابن أحمدي ص ٥٢، و«ريح دمشق» ترجمة هني بن أبي طالب لابن عساكر.  
 ج ٢ ص ٣١٥.

الثالث : إن بعض الآيات تدل على شدة عذاب من يريد في الأرض فساداً ، كقوله تعالى : «إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَاداً أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ جِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ»<sup>(١)</sup> .

ومن المعلوم أن طلحة والزبير أرادا في الأرض فساداً ، إذ هما اللذان قادا جيوش النكث لقتال سيد العترة ، وأخرجاه حبيبة رسول الله ﷺ من عقر دارها ، فأشعلوا نار الحرب .

ولقد جمعت حرب الجمل جميع لرد ثل والنقائص ، لأنها السبب لضعف المسلمين وإدلالهم ، وقد كانت أول فتنة ألفت بأس المسلمين فيما بينهم يقتل بعضهم بعضاً . ثم الزبير هو الذي صبح فيه عن رسول الله ﷺ قوله له : «مُحَارِبٌ عَلَيَّ وَأَنْتَ ظَالِمٌ» فهل المحارب علياً وهو ظالم إياه مثواه الجنة ؟ ورسول الله يقول : «أَنَا حَرْبٌ لِمَنْ حَارَبَهُ وَسَكَمٌ لِمَنْ سَاَلَهُ» ، كما جاء في الصحيح الثابت عند الفريقين .

ونتيجة هذه الأمور هي أن حديث بشارة العشرة بالجنة حديث موضوع ، وضعه أعداء أهل البيت ، وليس الغرض من وضع هذا الحديث إلا تعطية لما أحدثه أكثر هؤلاء المبشرين بالجنة في الإسلام . ويؤكد على ذلك أنه جاء في الحديث النبوي أن محمداً يرى يوم القيامة أكثر أصحابه وأُمَّته تدخل النار ، وحين يسأل عن السبب يقال له : إنهم ارتدوا بعدك على أديبارهم القهقري<sup>(٢)</sup> .

<sup>(١)</sup> - سورة المائدة : ٣٢

<sup>(٢)</sup> - راجع كتاب «الجمع بين الصحيحين» ، ح ٢٦٧ . معاً عن «الشيعة في الميزان» : ص ١٦ ، تأليف محمد جواد مغنية .



لكن لا يكفرون ببغيهم» فإذا اطلّحة والزبير من العاة والظالمين فهذا ما يخرجهما عن حديث العشرة المبشرة.

هـ: حديث رسول الله ﷺ الذي برويه زيد بن ارقم: إن رسول الله ﷺ قال لعلي: «أنا حرب لمن حاربتم وسلم لمن ماتم» وتمن حارب علياً ﷺ هو الطّلحة والزبير فيخرجان عن حديث العشرة المبشرة.

٢: إن الذي روى هذا الحديث هو سعيد بن زيد وهو أحد العشرة المدلول عليهم في الحديث وأنتم تعلمون أن من ركى غيره بتزكية نفسه، لم تثبت تزكيته لمن زكى في الشرع الإسلامي، كما أن من يشهد بشهادة له كفل فيها، لن تقبل شهادته فيه، وفي القرآن يقول تعالى: ﴿فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُ الْقَى﴾<sup>(١)</sup>، ولا شك في عدم قبول شهادة من يخالف التهي الإلهي وعمل بضده كما في راوي الحديث «سعيد».

٣: إنه خير الواحد وهو لا يكون حجة

٤: إن العقل يحكم حكماً قطعياً بمناع القطع بالجنة والأمان من النار. لمن يجوز عليه ارتكاب المعاصي، واقترب الآثام، ولمن ليس معصوماً من الأخطاء، ولا يمتنع عليه فعل السيئات، لأنه مع القطع بالجنة له مع عدم عصمته يكون نشاطاً في ارتكاب المعاصي التي تدعو إليها الطّبائع من الشهوات والميول والاتجاهات اللا شرعية، لأنه حينئذ يكون في أمن من العذاب، ومطمئناً إلى ما أخربه من حسن عاقبته وأنه مقطوع له بالثواب على كل حال.

المقارنة السابعة : في طريقة نقل السنة النبوية الشريفة إلى الأجيال اللاحقة ..... (٢٧٩)

ومن المحال العقلي أن يصدر من النبي ﷺ مثل هذا الحكم القطعي لأناس مجهولي الخاتمة ، ولم تثبت لهم العصمة سوى علي بن أبي طالب ﷺ لثبوت عصمته .

ولما ثبت باليقين وقوع ما ذكرناه ممن ليس معصوماً كالصحابة ، ثبت عدم صدور مثل هذا الحديث من النبي ﷺ

٥ : لو كان هذا الحديث صحيحاً فكيف أهمل الخليفة عثمان الاحتجاج به على من حاصره يوم الدار ، وما الذي معه من الاحتجاج به عليهم ، عندما استحلوا قتله ؟ ولماذا لم يقل أما من أهل الجحان ؟ وثبت بالضرورة من الإسلام حرمة دماء أهل الجحان . ولماذا لم يذكر لهم هذا الحديث ؟ بل ولم يذكره غيره من أصحاب النبي ﷺ مستحلي دمه . فليس هذا الحديث إلا موضوعاً وضعه أعداء أهل البيت ﷺ تغطية لحقهم .

المقارنة السابعة : هي المقارنة بين الشيعة والسنة في طريقة نقل السنة النبوية إلى الأجيال اللاحقة لجمل النبي ﷺ : فنقول . إنه لا يوجد أي اختلاف بين الشيعة والسنة حول مكانة السنة النبوية لمطهرة ووجوب الأخذ بها إلا أنهما اختلفا حول طريقة نقل هذه السنة من نبي ﷺ إلينا ، فيكفي عند أهل السنة إيصال إساد الحديث بنقل الثقة عن الثقة إلى أي من الصحابة الذين يعتقدون بعدالتهم جميعاً ، وعندهم صحيحي البخاري ومسلم ، لا يشك قطعاً بصحة أحاديثهما ، حتى أصحاحا وكأنهما بنفس مرتبة القرآن الكريم من حيث الصحة ، وإلا فما معنى الزام العالوية العصمة من أهل السنة لأنفسهم بقبول كل ما احتواه هذين الصحيحين ؟ ويؤكد على ذلك ما قاله الشيخ أبو عمرو بن الصلاح في مقدمة شرح النووي على «صحيح مسلم» ، من أن «جميع ما حكم

مسلم (رحمه الله) بصحته في هذا الكتاب «صحيح مسلم» - فهو مقطوع بصحته ، وهكذا ما حكم البخاري بصحته في كتابه ، وذلك لأن الأمة تلقت ذلك بالقبول ، سوى من لا يعتد بخلافه ووفاقه .

وأما الشيعة الإمامية فإنهم بشرطون أولاً رِصَالِ إِسْنَادِ الْحَدِيثِ إِلَى وَاحِدٍ مِنْ أُمَّةِ أَهْلِ الْبَيْتِ عليه السلام محتجين بقول رسول الله ﷺ : «إِنِّي تَارِكٌ لَكُمْ مَا إِن تَمَسَّكُمْ بِهِ لَنْ تَضِلُّوا أَبَدًا ، كِتَابُ اللَّهِ وَعِترَتِي أَهْلُ بَيْتِي» <sup>(١)</sup> ، ويقولون تعالى : «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» <sup>(٢)</sup>

ثم أضافوا إلى الشرط المذكور شروطاً أخرى ، أهمها عرض الرواية على كتاب الله ، ثم يؤخذ بها إن وافقت كتاب الله ، ثم النظر في متنها وسندها ومقارنتها بروايات أخرى ثبتت بالتواتر القطعي ، فيؤخذ بها على شرط عدم مخالفتها لما ثبت بالتواتر القطعي ، وأخيراً عرصها على العقل فيؤخذ بها لو لم تكن على خلاف العقل وهذا هو الطريق الذي يقبله العقل السليم ويؤيده الشرع المبين .

وأما طريقة أهل السنة في نقل السنة نبوية فمير صحيحة من وجوه :  
الأول : إنه قد قال البخاري : «لم أخرج في هذا الكتاب إلا صحيحاً ، وإنه قد أخرج في كتابه «صحيح البخاري» ، هو صريح في أن الله تعالى رجلاً يضعها في جهنم ، ثم تقول جهنم : قط قط .

عن أبي هريرة «يقال لجهنم : هل امتلأت ، وتقول : هل من مزيد فيضع الرب تبارك وتعالى قدمه عليها فتقول : قط قط» <sup>(٣)</sup>

(١) - «صحيح الترمذي» ج ١ ص ٢٠١ ، مناقب أهل بيت النبي ﷺ

(٢) - سورة الأحزاب ٣٣ .

(٣) - «صحيح البخاري» كتاب تفسير القرآن باب قوله وتقول : هل من مزيد ج ٦ ص ٤٨



الدليل في عدم صحة طريقة نقل أهل السنة للسنة الشريفة ..... (٢٨١)

وعن جرير بن عبد الله قال: «كنا جلوساً ليلة مع النبي ﷺ فنظر إلى القمر ليلة أربع عشرة فقال: إنكم سترون ربكم كما ترون هدا»<sup>(١)</sup>.

ويكفي لردّ الروايتين المذكورتين:

أولاً: أتت بما يقضيان حكم العقل باستحالة كون الله تعالى جسماً.

وثانياً: أتت بما يقضيان ما عن مسروق قال: كنت لعائشة (رصي الله عنها):

يا أختاه هل رأى محمد ﷺ ربه؟ فقالت: لقد وقف شعري مما قلت، أين أنت من ثلاث من حدثكهن فقد كذب، ومن حدثك أن محمداً ﷺ رأى ربه فقد كذب، ثم قرأت: «لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ»، و«وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْتُمَ اللَّهُ إِلَهُاً وَحِياً أَوْ مِنْ وَرَاءَ حِجَابٍ...»<sup>(٢)</sup>.

ومن الإسرائيليات التي توحد في كتاب البخاري ما روي عن عبد الله قال: «جاء حبر من الأحبار إلى رسول الله ﷺ فقال: يا محمد إنا نحمد أن الله يجعل السماوات على إصبع، والأرضين على إصبع، والماء والثرى على إصبع، وسائر الخلائق على إصبع، فيقول: أنا ربك، فصحك النبي ﷺ حتى بدت نواجذه تصدقاً لقول الحبر، ثم قرأ رسول الله ﷺ: «وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ»<sup>(٣)</sup> فهذه الروايات الموجودة في كتاب البخاري موضوع قطعاً، لأنها مرفوضة عقلاً وشرعاً.

ويؤيد ذلك ما قاله أحمد أمين من «أن بعض الرجال الذين روى لهم غير ثقة، وقد ضعف الحفاظ من رجال البخاري نحو الثمانيين»<sup>(٤)</sup>.

(١) - «صحيح البخاري» كتاب تفسير القرآن باب قوله ويقول هل من مرید: ج ٦ ص ٤٨

(٢) - «صحيح البخاري» كتاب تفسير القرآن باب قوله ويقول هل من مرید: ج ٦ ص ٥٠

(٣) - «صحيح البخاري» كتاب تفسير القرآن باب قوله (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ: ج ٦ ص ٢٣

(٤) - «مضى الإسلام»، ج ٢ ص ١١٧.

الثاني: إن في صحيح البخاري ما يدل على أن النبي ﷺ قد يتنازل في أحكام الله حسبما يريد.

عن أبي هريرة قال: «بينما نحن جوس عند النبي ﷺ، إذ جاءه رجل، فقال: يا رسول الله هلكت، قال: مالك، قال: وقعت على امرأتي وأنا صائم، فقال رسول الله ﷺ: هل تجد رقبة تعتقها؟ قال: لا، قال: فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟ قال: لا، فقال: فهل تجد إطعام ستين مسكيناً؟ قال: لا، قال: فمكث عند النبي ﷺ فبينما نحن على ذلك أتى النبي ﷺ بعرق «فيه تمر»، والعرق المكث، قال: أين السائل؟ فقال: أنا، قال: خذه وتصدق به، فقال الرجل: أعلسى أفقر متي يا رسول الله؟ فوالله ما بين لابتيها يريد الحرّتين أهل بيت أفقر من أهل بيتي، فصحك النبي ﷺ حتى بدت أنياباه، ثم قال: أطعمه أهلك» (١).

انظر كيف أصبح أحكام الله وحدود الله التي رسمها لعباده من تحرير رقبة على الموسرين، وإطعام ستين مسكيناً على من تمكن عليه، والصوم على الذين لا يجدون أموالاً كافية للتحرير أو الإطعام ولكن هذه الرواية تتعدى حدود الله التي رسمها لعباده ويكفي أن يقول هذا الجاني كلمة يصحك لها الرسول حتى تبدو أنيابه، فيتساهل في حكمه، ويبيع له أن يأخذ الصدقة لأهل بيته. وتستدعي هذه الرواية أن المذنب يصبح مجازاً على ذنبه الذي تعمد به بدلاً من العقوبة وهل هناك تشجيع أكثر من هذا لأهل المعاصي والفسقة الذين سيتشبثون بمثل هذه الروايات المكذوبة على ارتكاب المعاصي؟

(١) - «صحيح البخاري» كتاب الصوم باب إذا جامع في رمضان. ج ٢ ص ٢٣٦

الدليل في عدم صحة طريقة نقل أهل السنة لسنة النبوة الشريفة ..... (٢٨٣)

نعم ، الراضعون أرادوا أن يتأزّل رسول الله ﷺ عن كلّ شيء ليجدوا منفذاً لارتكاب الفاحشة ، وليبرروا بذلك ما ارتكبه خلفاء الأمويين والعباسيين من الجرائم . ويؤيد ذلك حديث تناقص صحابة على الدنيا . قال ﷺ : «إني نسي والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي ، ولكن أخاف عليكم أن تتنافسوا فيها»<sup>(١)</sup> . صدق رسول الله ﷺ ، فقد تنافسوا على الدنيا حتى سلّت سيوفهم وتحاربوا ، وكفر بعضهم بعضاً ، وقد كن بعض هؤلاء الصحابة المشهورين يكثر الذهب والفضة . ويحدثنا المورّحون كالمسعودي في «مروج الذهب» والطبري وغيرهما أن ثروة الزبير وحده بيعت خمسين ألف دينار وألف فرس وألف عبد وضياعاً كثيرة في البصرة وفي الكوفة وفي مصر وغيرها ، كما ملّفت غلة طلحة من العراق وحده كل يوم ألف دينار وقيل : أكثر من ذلك . وكان لعبد الرحمن بن عوف مائة فرس ، وله ألف بعير وعشرة آلاف شاة ، وبلغ ربع ثمن ماله الذي قسّم على روحائه بعد وفاته أربعة وثمانين ألفاً وترك عثمان بن عفان يوم مات مائة وخمسين ألف دينار ، عدد المواشي والأراضي والضياع مما لا يحصى<sup>(٢)</sup> .

ومن البديهي أن من يتنافس على الدنيا ينشئ بالأحاديث الموصوعة لجلب الدنيا . بل هؤلاء الصحابة يغيّرون سنة رسول الله ﷺ ، وكان رسول الله ﷺ يحطّب بالناس ويعظهم بعد صلاة العيدين وهذا مروان قد خطب قبل أن يصلي صلاة العيد وقيل له : غيرت والله سنة رسول الله ﷺ ، فقال : إنّ الناس لم يكونوا يجلسون لنا بعد الصلاة فجعلتها قبل الصلاة<sup>(٣)</sup> . والسّر في عدم

(١) - «صحيح البخاري» : ج ٨ ص ٢٠٩

(٢) - راجع «مروج الذهب» للمسعودي ج ٢ ص ٣٣٢ ، ٣٣٣ «قطع جديد

(٣) - «صحيح البخاري» كتاب العيدين باب الخروج على صلى بعير من : ج ١ ص ٤

جلوس الناس في خطبة العيدين، أن خطيب يسبّ علي بن أبي طالب عليه السلام، ويجبرهم على سبّ علي بن أبي طالب. وهذا معاوية بن أبي سفيان من صحابة النبي صلى الله عليه وآله يحمل الناس على سبّ علي بن أبي طالب ولعنه من فوق منابر المساجد، وأمر عمّاله في كلّ لأمصار باتخاذ ذلك اللعن سنة يقولها الخطباء على المنابر، وقد استنكر بعض الصحابة هذا الفعل فأمر معاوية بقتلهم وحرقتهم، وقد قتل من مشاهير الصحابة كحجر بن عدي الكندي وأصحابه، ودفن بعضهم أحياء، لأنهم امتنعوا عن لعن علي واستكروه. وقد أخرج أبو الأعلى المودودي في كتابه «الخلافة وملك» نقلاً عن الحسن البصري قال: أربع خصال كنّ في معاوية لو لم تكرر فيه إلا واحدة لكانت موقفة له.

- ١: أخذه الأمر من غير مشورة وفيهم بغيا الصحابة ونور الفضيلة.
- ٢: استحلافه بعدد ابه مكبراً خبيراً، يبدس الحرير ويصرب الطناير
- ٣: ادّعاؤه زياداً، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله الولد للفراش وللعاهر الحجر
- ٤: قتله حجراً وأصحاب حجر، فبا وبلأله من حجر، وبا وبلأله من حجر وأصحاب حجر<sup>(١)</sup>.

وكان بعض المؤمنين من الصحابة يعرفون من المسجد بعد الفراغ من الصلاة حتى لا يحضروا الخطبة التي تحتّم بنص علي وأهل بيته، ومن أجل ذلك عيّر بنو أمية سنة رسول الله وقدّموا الخطبة على الصلاة حتى يحضرها الناس ويرغمون بذلك أنوفهم والبحاري يعتقد بعدالة هؤلاء الصحابة الذين لا يتورعون في تغيير سنة الرسول وحتى أحكام الله للوصول إلى أغراضهم الدنيئة وأحقادهم الدنيئة ومطامعهم الخسيسة، ويلعنون رجلاً أذهب الله عنه الرجس

(١) - «الخلافة والملك» لأبي الأعلى المودودي: ص ١٠٦

الدليل في عدم صحة طريقة نقل أهل السنة للسنة الشريفة ..... (٢٨٥)

وطهره تطهيراً، وأوجب الصلاة عليه كالصلاة على رسوله في كل صلاة، وأوجب لله ورسوله مودته وحبّه حتى قال النبي ﷺ: «حبّ علي إيمانٌ وبعضه نفاق»<sup>(١)</sup>.

وقوله ﷺ: «يا علي محبّك محبي ومبغضك مبغضي»<sup>(٢)</sup>.

وكيف يمكن أن يكون هؤلاء الصحابة عدولاً وقد عبروا سنة الرسول. ويدلاً من أن يصلّوا على علي بن أبي طالب ويحبّوه ويطيعوه، شتموه ولعنوه طيلة خمسين عاماً، كما جاء في كتب التاريخ؟

لماذا كان أصحاب موسى قد تأمروا عسى هارون وكادوا يقتلونه، فإن بعض أصحاب نبيّا ﷺ قتلوا هارونه وتنعوا ولادته وشيعته تحت كل حجر ومدر، ومحووا أسماءهم من الديوان، ومنعوا أن يسمّى أحد باسمه ولم يكتبوا بكلّ ذلك، بل لعنوه وحملوا الصحابة المخلصين على ذلك قهراً وظلماً

فكيف يحكم أهل السنة بعدلية من يحكم القرآن والسنة بفسقه وارتداده وكفره، وقد قال رسول الله ﷺ: «من سبّ عليّاً فقد سبّني ومن سبّني فقد سبّ الله ومن سبّ الله أكبه على مخبره في النار»<sup>(٣)</sup>.

وليس حكمهم بعدالة الصحابة كافة، لا تغطية لما ارتكبوه من الجرائم.

الثالث: إن من رجال البخاري أبو هريرة الذي اشتهر بالتدليس لو لم نقل أنه اشتهر بالكذب والوضع وقال جماعة من المقهاء والمحدثين منهم الشافعي بعدم قبول رواية من يدّلس مطلقاً ومعنى التدليس في الرواية أن يروي عن رسول الله ﷺ ولم يسمع منه. ومن اشتهر بالتدليس أبو هريرة الذي اعتمد

(١) «صحيح مسلم»: ج ١ ص ٦، و«بإيع المودّة» للنفقوري الحمي: ج ٢ ص ٤

(٢) «بإيع المودّة» للنفقوري الحمي: ج ٢ ص ٧

(٣) - «مستدرک الحاكم» ج ٣ ص ١٢١، و«غرائب تاتر» ص ٢٤، و«صد أحمد»، ج ٦ ص ٣٣

عليه البخاري أكثر من جميع الصحابة . قال ابن قتيبة في تأويل مختلف الحديث : كان أبو هريرة يقول : قال رسول الله ﷺ كذا ، وإنما سمعه من غيره ونصّ الذهبي في سيرة أعلام التلاء على أن يزيد بن إبراهيم سمع شعبة بن الحجاج يقول : كان أبو هريرة مدلساً وقال شعبة بن الحجاج إمام الجرح والتعديل في أحوال الرواة : لئن أزيي أحب إليّ من أن أدلس . وأضاف إلى ذلك : إن التدليس أضرم الكذب ، فلا تُقبل مرويات أبي هريرة مطلقاً ، وإن صرح بالسماع بعد ذلك ، لأنه ممن اشتهر بالتدليس ويؤكد على كونه مدلساً ما ذكره محمود أبورية في كتابه «شيخ المصيرة أبو هريرة» : «وقد أثبت العلماء أن أبا هريرة كان مدلساً»<sup>(١)</sup> .

وأما كونه كذاباً ووصاعاً للأحاديث المناصرة معاوية ، فيكفي فيه ما ذكره أبو ربة وهو من أهل السنة في كتابه (لأنف الذكر) : «أما أبو هريرة فلم يقف عند وضع أحاديث في الطعن في عليّ ، وإنما راد في موضع أحاديث ترفع شأن آل أبي العاص عامة ومعاوية خاصة ، فكثرت ألقون بالكاذب وقلّ الصادقون في دولة الأمويين»<sup>(٢)</sup>

وقال أبورية تحت عنوان «تشيع أبي هريرة لمعاوية» ما ملخصه . لما انبعث الصراع بين الأموية والهاشمية ، وافترق المسلمون فرقاً كثيرة منذ أواخر عهد عثمان ، مال أبو هريرة إلى الناحية التي يسكن إليها طبعه وتتفق مع هوى نفسه ، وهي لا ريب ناحية معاوية ، إذ كانت تملك من أسباب السلطان والمال ومظاهر الترف والتعظيم ما لا تملك بعضه ولا قليلاً منه ناحية عليّ التي ليس فيها

(١) - «شيخ المصيرة أبو هريرة» ص ١١٣

(٢) - «شيخ المصيرة أبو هريرة» ص ٢٠٠

من رجال الصّحاح الستة أبو هريرة الذي كان متّصلاً بالدّولة الأمويّة ..... (٢٨٧)  
إلا الزّهد، فاتّخذ سبيله إلى رحاب معاوية، ليشيع نهمه من ألوان موائله  
الشّهية. ويقضي وطره من رفده وصلاته وعطاياه السّنية<sup>(١)</sup>

فاتّصل أبو هريرة بالدّولة الأمويّة، وعدهم بالأحاديث التي تؤيّدهم،  
وتصرف وجوه النّاس عن عدوّهم - وعدوّهم حينئذ كان عليّاً (رضي الله  
عنه) - قال أبو هريرة: «سمعت رسول الله يقول: إنّ الله ائتمن على وحيه  
ثلاثة: أنا وجبرائيل ومعاوية<sup>١</sup> ورواية أخرى عنه مرفوعاً: «الأمناء ثلاثة:  
جبرائيل وأنا ومعاوية». ثم وضع أبو هريرة أحاديث عليّ (رضي الله  
عنه)، منها ما رواه الأعمش قال: لما قدم أبو هريرة العراق مع معاوية عام  
الجماعة «سنة ٤١» - وهو في الحقيقة عام بفرقة - جاء إلى مسجد الكوفة، فلمّا  
رأى كثرة من استقبله من النّاس جثا على ركبتيه، ثم ضرب صلعته مراراً  
وقال: يا أهل العراق! اترعمون! أنّي أكذب على رسول الله وأحرق نفسي  
بالنّار! والله لقد سمعت رسول الله يقول: إنّ لكلّ ببي حرماً، وإنّ حرّمي  
بالمدينة ما بين غير إلى ثور. فمن أحدث فيهم حدثاً فعليه لعنة الله والملائكة  
والنّاس أجمعين وأشهد بالله أنّ عبداً أحدث فيها! فلمّا بلغ معاوية قوله أجازته  
وأكرمه وولاه إمارة المدينة<sup>(٢)</sup>.

نعم، أبو هريرة يناصر من يبدّل دين الله بجعل الأحاديث المكذوبة طلباً  
للجاء والمقام، قال النّبي ﷺ: «أول من يبدّل ديني رجلٌ من بني أميّة»<sup>(٣)</sup>،  
ويعادي من هو خير المشركين فقد كفر وقد قال النّبي ﷺ: «عادي

<sup>(١)</sup> «شيوخ المصيرة» أبو هريرة، ص ٢٠٧ تأليف محمود أبو ريرة

<sup>(٢)</sup> «شيوخ المصيرة» أبو هريرة: ص ٢٣٦ تأليف أبو ريرة

<sup>(٣)</sup> - «ينابيع المودة» للفندوري الحنفي: ج ٢ ص ٢

الله من عادى علياً<sup>(١)</sup> ، وقوله ﷺ: «من قاتل علياً على الخلافة فاقتلوه كائناً من كان»<sup>(٢)</sup> ، وقوله ﷺ: «ويلٌ لبي أمة ثلاث»<sup>(٣)</sup> .

ونكتفي بهذا المقدار من الطعن في أبي هريرة، وهو من رجال «صحيح البخاري» و«صحيح مسلم» وأجمع أهل الحديث على أن أبا هريرة أكثر الصحابة حديثاً، وله في البخاري فقط أربع مائة وستة وأربعين حديثاً<sup>(٤)</sup> .

وهذه الكثرة البالغة قد استفاضت في كتب الحديث المشهورة وأخذت مكان الاعتبار والتصديق من قلوب الجمهور من المسلمين، وسيطرت على عقولهم وأفكارهم، ونفذت إلى أصول الدين وفروعه، وأصبحت مصدراً للفقهاء في أحكام الدين وشرائعه وأدلة للمتكلمين في عقائدهم. مع أن فيها أساطير تحار فيها عقول المفكرين، وشبهات ومخرافات تتحد مطاعن على الدين. فكيف يقال بصحة ما في صحيح البخاري ومسلم وفيهما ما يتكأ عليه في إثبات الإسرائيليات.

ويتج هذا البحث أن طريقة الشيعة في نقل السنة النبوية إلى الأجيال اللاحقة لجيل النبي ﷺ أولى من طريقة السنة، لأنهم يأخذون الأحاديث النبوية من طريق أهل البيت، لأنهم أدري ما في البيت.

وكتب الحديث الرئيسية عند الشيعة، وإن كانت أربعة، وهي الكافي، ومن لا يحضره الفقيه، والاستبصار، التهذيب، إلا أن جميع الروايات في هذه الكتب خاضعة للتحقيق، ففيها الغث والسمين، ولا يرون صحة جميع

<sup>(١)</sup> - «تبايع المودة» للفتدوري الحمي ج ٢ ص ٤ نضع العديد

<sup>(٢)</sup> - «تبايع المودة» للفتدوري الحمي ج ٢ ص ٦

<sup>(٣)</sup> - «تبايع المودة» للفتدوري الحمي - ج ٢ ص ٦

<sup>(٤)</sup> - «أبو هريرة» للسيد شرف الدين : ص ٥٤ .



من رجال الصحاح السنة أبو هريرة الذي كان متصلاً بالنبوة الأموية ..... (٢٨٩)

الروايات المخرجة من هذه الكتب ، حيث أنه لا يوجد عند الشيعة كتاب يوضع  
قبال كتاب الله في الصحة ، كما هو الحال عند الشيخين البخاري ومسلم في  
صحيحيهما ، ففي الكافي حديث حسن وحديث موثق وحديث صحيح  
وحديث ضعيف . وقد ضعف علماء الشيعة بعض الأحاديث في الكافي ، فأين  
هذه الحقيقة من تشدق بعض الأذكيين مثل طهير والخطيب ، القائلين بأن كتاب  
الكافي عند الشيعة هو كصحيح البخاري عند أهل السنة ثم يدعون أن اسمه  
صحيح الكافي وهذا كذب صارخ يكررونه في كتبهم المسمومة بهدف تضليل  
القارئ بإضفاء صفة الصحة على روايات ضعيفة اقتبسوها من الكافي أو غيره  
من كتب الحديث عند الشيعة لإقامة الحجة عليهم وإدانتهم بها

ونتيجة البحث أنه يجب أخذ السنة النبوية من أهل البيت ، لأنهم سفينة نجاه  
الامة عن الاختلاف ، وأنهم أحد الثقلين في قول الرسول الأعظم ﷺ : «إني  
تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي» ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا  
بعدي ، وأنهما لن يفترقا ، حتى يرثي الخوض»<sup>(١)</sup> .

ولا شك أن المقصود من حثه ﷺ على التمسك بالقرآن والعتره إنما هو  
الاهتداء بهما ، والاسترشاد بحكمهما وأقوالهما كي لا يضلوا . وواضح أن  
من ترك التمسك بهما ضل الطريق بعد رسول الأعظم ﷺ ومسلك طريقاً قد  
خالف القرآن والسنة ، كالأمويين والعباسيين .

(١) - «صحيح مسلم» باب فضائل علي : ح ٧ ص ١٢٢



## الفصل الخامس

# في حياة فاطمة الزهراء

لأنها امرأة عظيمة، ويكفي في عظمتها

١ : أنها خير نساء العالمين، بل أفصل من الأنبياء كافة باستثناء الرسول

٢ : أنها حجة على الناس لأنها حجة على أولادها الأئمة الطاهرين

٣ : أن مكاتبها وعظمتها لا يمكن أن يستوعبها أحد إلا النبي

والوصي

نعم، إن كانت مريم قديسة النصارى فإن فاطمة هي قديسة الإسلام. وقد كتبوا كثيراً عن الزهراء لكن العاية القصوى لبعضهم أن يعوز في المباراة ويحصل على جوائزها، ولكنهم لم يعرفوا كيمية حياتها كي تكون درساً للأجيال فإن كل لحظة من لحظات حياتها تعتبر درساً في الحياة لنا وللأجيال القادمة. فنحاول الكتابة عن دراسة حياتها فإن دراستها على الرغم من قصر عمرها تطوي على تعاليم تربوية وعوامل لإصلاح وضع المجتمع، لأن المرأة إذا صلحت في المجتمع صلح أفرادها وسارت الأمور فيه على خير وجه وقبل البدء في دراسة حياة فاطمة الزهراء نقول: إن قصدي من هذا البحث هو الدفاع عنها، لأن الدفاع عنها دفاع عن الرسالة والإمامة والحق والعدل

فهناك أبواب من البحث:

١ : في فضائلها

٢: في حياتها مع أبيها الرسول لأعظم ﷺ

٣: في حياتها بعد أبيها .

وأما خلاصة الكلام في فضائلها فإن لطفة شخصية إنسان تحمل طابع الأنوثة لتكون آية على قدرة الله البالغة واقتدره البديع العجيب، فإن الله تعالى خلق محمداً ﷺ ليكون آية قدرته في الأنبياء، ثم خلق منه بضعته وابنته فاطمة الزهراء لتكون علامة وآية على قدرة الله في إبداع مخلوق أنثى تكون كتلة من الفضائل، ومجموعة من المواهب فلقده أعطى الله تعالى فاطمة الزهراء أوفر حظ من العظمة، وأوفى نصيب من الجلالة بحيث لا يمكن لأية أنثى أن تبلغ تلك المترلة فهي أم الرسالة وأم الأئمة الذين اعترفت لهم السماء بالعظمة قبل أن يعرفهم أهل الأرض ونزلت في حقهم آيات محكمات في الذكر الحكيم تتلى آباء الليل وأطراف النهار منذ نزولها إلى يومنا هذا وإلى أن تقوم الساعة

### فاطمة الزهراء ﷺ في القرآن

- ١: أنها مصداق للكوثر والخبر الكبير وبشأنها نزلت: «إِنَّا أُعْظِيكَ الْكَوْثَرَ»<sup>(١)</sup>.
- ٢: إنها مصداق «نساءنا» في آية المدة أي قوله تعالى: «فَقُلْ نَعَالُوا لَدَعُ أَتْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ»<sup>(٢)</sup>.
- نعم، إن الزهراء ﷺ امرأة إلا أنها جامعة لكل الخصائص والسجاياء لجميع النساء القدوات في العالم وحاملة لجميع الأدوار والصفات التي تحملها نساء العالم إلى قيام الساعة.
- ٣: أنها هي المعنية بآية القرى: «قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى»<sup>(١)</sup>.

(١) - سورة الكوثر: ١ .

(٢) - سورة آل عمران: ٦٠ .

فاطمة الزهراء ﷺ في ظلال الأحاديث النبوية ..... (٢٩٣)

- ٤ : أنها مشمولة لآية التطهير : «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا»<sup>(١)</sup> ، فهي من الذين أهدى الرِّجْسُ عنهم .
- ٥ : أنها مصداق للآية «وَجَمَعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ»<sup>(٢)</sup> .

### فاطمة الزهراء ﷺ في ظلال الأحاديث النبوية

وقد جاء في السنة النبوية عدد صخم من الأحاديث التي لا تخضع للحصر نطق بها الرسول الأعظم ﷺ ليرز قيمة الزهراء وقد أجمع أهل السير والتاريخ على أكثرها إلا أنا نكتفي بذكر جملة منها رعاية للاختصار المطلوب في هذا الكتاب .

وقبل ذكر بعض الأحاديث نقول : إن النبي ﷺ حينما يتحدث عن فاطمة الزهراء فإنه لا ينطق من عاطفة الأسوة وكيف يعقل أن يكون ما قاله في فضائل الزهراء عن عاطفة الأسوة ١٩ وقد قدم الباري تعالى فيه : «وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ»<sup>(٣)</sup> ، فإن النبي ﷺ في عموم حديثه عن الأشخاص لا يعطي أحداً أكثر مما يستحقه نعماً لعاطفته وحتى لو كان ذلك الإسيرة أيتها إلا أننا لو قلنا بذلك لعلنا في عصمته لأن العاطفة مما يتسرب الوهن و لخطأ إلى أحكامه وهذا يناه ما في كتاب الله العزيز حيث أمرنا بالالتزام بكل تعليم يصدر عن الرسول ﷺ كقوله تعالى : «وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا»<sup>(٤)</sup> وقوله تعالى : «قُلْ

(١) - سورة الشورى : ٢٣ .

(٢) - سورة الأحراب : ٣٣ .

(٣) - سورة القيامة : ١٠ .

(٤) - سورة التجم : ٢ و ٣ .

(٥) - سورة الحشر : ٧ .

إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ<sup>(١)</sup>، فلو لم يكن الرسول ﷺ بعيداً عن العاطفة في أقواله الشريفة لما الزمنا الله تعالى باتّباعه.

ومن هنا يظهر بطلان ما لدى بعض مرجمين وأعداء الحق من أن الرسول كان مدحه لفاطمة ﷺ لدافع عاطفي فهو ﷺ يبرر قيمة الزهراء ﷺ وأبعاد فضلها على نساء العالمين لأنها ابنة خديجة التي كان يحبها حقاً مطلقاً، لأن خديجة هي التي وقفت معه أيام عُسْرته، وبذلت كل ثروتها في سبيل دعوته وهذا ما جعله يعطف على فاطمة ﷺ لأنها وديعة زوجته المحصنة خديجة فضلاً عن أنها ابنته مما جعل عاطفة الأبوة - هي الأخرى تلعب دورها في أحاديثه - على ما زعمه المرجفون فهؤلاء يفسرون الأحاديث النبوية في فصل الزهراء ﷺ على أنها تمثّل موحاً عاطفياً دافع الرسول لمدح فاطمة ﷺ وكذلك يفسرون الأحاديث التي أطلقها الرسول ﷺ في إيراد شخصية علي بن أبي طالب ﷺ وكثرة الشاء عليه بأنها أحاديث أملت بها العاطفة على محمد ﷺ وقالوا إن الانتصارات المستمرة التي أحرزها علي ﷺ والبطولات التي حققها في جهاد الرسول ﷺ وحروبه مع أعداء الإسلام هي التي دعت الرسول ﷺ أن يذكر عياً ﷺ في مناسبات كثيرة يضمّنها مدحه ونساء المنقطع النظر لعلي ﷺ ولكن هذا التفسير الجائر لهذه الأحاديث النبوية بمثل حملة عيفة على شخصية الرسول ﷺ بصمته حامل رسالة سماوية لأن ادعاء كون الرسول ﷺ يتأثر تأثراً عاطفياً في أحاديثه يجعل القائلين به يحرّجون الرسول ﷺ عن حدود العصمة مع أن الأدلة العقلية والنقلية مستفيضة في إثبات عصمة الرسول ﷺ في كافة ألوان نشاطه، وبما يصدر من أحكام وآراء فكيف يتأثر بالعاطفة هذا أولاً وثانياً إن أحاديث الرسول ﷺ التي أطلقها في مواقفه الكثيرة في التحدّث عن أهل بيته وفي طليعتهم علي وفاطمة - مهما بلغت من مستوى عاطفي

(١) - سورة آل عمران: ٣١.

- كما يدعي المرجفون- فإنها لم ترتفع في مستواها عن مستوى الآيات الكريمة التي نزلت لتبيان سمو منزلتهما العظيمة ، بل إن أحاديث الرسول ﷺ التي وصفت علياً وفاطمة ، أو أثنت عليهما- كانت شرحاً لتلك الآيات فهل يمكن أن يقال إن الله سبحانه عاطفة!! كلاً.

فنرجع إلى أصل المطلوب ونعيش في ضلال بعض الأحاديث النبوية التي نطق بها الرسول ﷺ لبيان فضائل الزهراء عليها السلام.

١ : قول النبي ﷺ «أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد ، وفاطمة بنت محمد ، وآسيا بنت مزاحم امرأة فرعون ، ومريم بنت عمران»<sup>(١)</sup>.

٢ : قول رسول الله ﷺ : «خير نساء العالمين أربع : مريم بنت عمران ، وآسيا بنت مزاحم ، وخديجة بنت خويلد ، وفاطمة بنت محمد»<sup>(٢)</sup>.

٣ : قول رسول الله ﷺ : «حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران ، وخديجة بنت خويلد ، وفاطمة بنت محمد ، وآسيا بنت مزاحم امرأة فرعون»<sup>(٣)</sup>.

فهذه الأحاديث الثلاثة ونحوها بصور جليلة في تفضيل الأربع على سائر نساء البرية ، ولا تعرض لها لبيان الأفضل من تلك الأربع

ولكن هناك الأحاديث المتواترة تدلّ بالصرّاحة على تفضيل الزهراء عليها السلام.

وحسبك في تفضيل الزهراء عليها السلام أنها بضعة من سيد الأنبياء ، ولا تعدل به ولا يبضعته أحداً من العالمين كما يؤكد على ذلك ما عن مجاهد قال : خرج النبي ﷺ وأخذ بيد

(١) - أخرجه جماعة من المحدثين كالإمام أحمد عن ابن عباس في مسنده - ج ١ ص ٢٩٣

(٢) - أخرجه أبو داود كما في ترجمة خديجة من «الاستيعاب» بالإسناد إلى أنس ، ورواه عبد الوارث بن سفيان كما في ترجمتي الزهراء وخديجة من «الاستيعاب» بالإسناد إلى أبي هريرة .

(٣) - أخرجه الترمذي كما في «الأربعين النبهية» عن أنس ورواه عنه أيضاً السراج كما في ترجمة الزهراء من «الاستيعاب» ونقله الشيعي ، كما في ترجمة الزهراء عليها السلام من «الإصابة» عن جابر .

فاطمة فقال : «من عرف هذه فقد عرفها ومن لم يعرفها فهي فاطمة بنت محمد، وهي بضعة مني، وهي قلبي، وهي روعي ألقى بين جببي، من آذاها فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذى الله»<sup>(١)</sup>.

وقد وافقنا في تفضيلها جمهور من المسلمين وصرح به كثير من المحققين، نقل ذلك عنهم غير واحد من العلماء الباحثين كالتحاني، حيث قال في أحوال الزهراء في كتابه «الشرف المولود» ما نصه : «وصرح بأفضليتها على سائر النساء حتى على السيدة مريم كثير من العلماء المحققين، منهم التقي السبكي، والحلال السيوطي، والبدري الزركشي، والتقي المقرئ قال : وهارة السبكي حين سئل عن ذلك «الدي نحارة، وندين به أن فاطمة بنت محمد أفضل» قال : وسئل عن مثل ذلك ابن أبي داود فقال : إن رسول الله ﷺ قال «فاطمة بضعة مني» ولا أعديل بضعة رسول الله أحداً».



وبقل الماوي هذا عن الخلف والسلف

ثم الأحاديث الدالة على تفضيلها بالخصوص من طريق العامة كثيرة ومنها أي .  
٤ : ما أخرجه ابن حبان وغيره - كما في أحوال الزهراء من كتاب «الشرف المولود» وغيره - عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «إن ملكاً من السماء لم يكن زارني فاستأذن ربي في زيارتي فبشرني أن فاطمة سيدة نساء أمتي» .

٥ : ما أخرجه حفظة الأخبار وحملة لأثر كعبد الرحمن بن أبي نعيم - كما في ترجمة الزهراء من «الاستيعاب» و«الإصابة» وغيرهما - عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : «فاطمة سيدة نساء أهل الجنة» .

(١) - «فاطمة الزهراء» تأليف : محمد عطية حبيب ص ٥



فاطمة الزهراء ﷺ في ظلال الأحاديث النبوية ..... (٢٩٧)

٦: ما أخرجه البخاري ومسلم في صحيحهما - كما في ترجمة الزهراء من «الإصابة» وغيرها عن المسور قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول على المنبر: «فاطمة بضعة مني، يؤذيني ما آذاها ويبريها ما راحها».

٧: ما نقله النبهاني في أحوال الزهراء من «الشرف المؤيد» عن البخاري بسنده إلى رسول الله ﷺ قال: «فاطمة بضعة مني، يغضبني ما يغضبها» قال: وفي رواية «فمن أغضبها أغضبني» قال: وفي الجامع الصغير للسيوطي «فاطمة بضعة مني يغضبني ما يغضبها، ويسخطني ما يسخطها».

وفي «الإمامة والسياسة»: قالت فاطمة لأبي بكر وعمر نشدتكما الله ألم تسمعا رسول الله يقول: «رضا فاطمة من رضي، وسخط فاطمة من سخطي، فمن أحبب فاطمة ابقي فقد أحبني، ومن أراضى فاطمة فقد أراضاني، ومن أسخط فاطمة فقد أسخطني؟» قالوا: نعم، سمعنا من رسول الله ﷺ قالت: «فأني أشهد الله وملائكته أنكما أسخطتماني، وما أَرْضِيتُني، ولئن لقيت النبي لأشكوكما إليه»<sup>(١)</sup>.

٨: ما أخرجه ابن أبي عاصم - كما في ترجمتها من «الإصابة» - بسنده إلى علي ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ لفاطمة: «إن الله يغضب لغضبك، ويرضى لرضائك» والتدبر في هذه الأحاديث يستدعي عصمة فاطمة الزهراء ﷺ، لدلائلها على امتناع وقوع كل من أدبتها وريبتها وغضبها وسخطها في غير محلته، كما هو الشأن في أذية النبي ﷺ ودينه.

٩: ما أخرجه جماعة من المحدّثين كالإمام أحمد من حديث أبي هريرة قال: «نظر النبي ﷺ إلى علي والحسن والحسين وفاطمة فقال: أنا حرب لمن حاربكم، وسلم لمن سالمكم»<sup>(٢)</sup> فهذا الحديث يدل على كفر محاربيهم ك معاوية ويزيد

(١) - «الإمامة والسياسة» لابن قتيبة: ص ١٤.

(٢) - «مسند أحمد»: ج ٢ ص ٤٤٢.

وعيرهما، لأنَّ حرب عليّ والحسين حربٌ مع السيِّ عليه السلام ومحارب السيِّ عليه السلام كافراً قطعاً.

ورروا أيضاً بإسنادهم إلى زيد بن أرقم قال: مرَّ النبي صلى الله عليه وآله على بيت فيه فاطمة وعلي وحسين (رضي الله عنهم) فقال: «أنا حربٌ لمن حاربتهم وسلمٌ لمن سَلَّمَتْهم» <sup>(١)</sup>.

١٠: ما أخرج ابن عبد البر في ترجمة الزهراء من استيعابه بالإسناد إلى ابن عمر قال: «دخلت على عائشة فسألتها: أيُّ النَّاسِ كان أحبَّ إلى رسول الله صلى الله عليه وآله؟ قالت: فاطمة قلت: فمن الرجال؟ قالت زوجها».

وهناك عددٌ صخيم من الأحاديث النبوية في فضائل الزهراء من الأحاديث النبوية في فضائل الزهراء تركنا ذكرها رعاية للاختصار.

ونذكر بعض ما رواه الصحابة في فضائل الزهراء عليها السلام:

١: ما رواه سلمان المحمدي (رضوان الله عليه) قال رسول الله صلى الله عليه وآله: يا سلمان من أحبَّ فاطمة ابنتي فهو في الجنة ومن أبغضها فهو في النار، يا سلمان حبَّ فاطمة يفع في مائة من الموطن، أيسر تلك الموطن الموت والقبر والميراث والخمر والصراط والحاسبة، فمن رضيته عنه ابنتي فاطمة رضيته عنه ومن رضيته عنه رضي الله عنه، ومن غضبت عليه ابنتي فاطمة غضبت عنه، ومن غصبت عليه غضب الله عليه، يا سلمان ويلٌ لمن يظلمها ويظلم بعلمها أمير المؤمنين علياً وويلٌ لمن يظلم ذريتها وشيعتها» <sup>(٢)</sup>.

<sup>(١)</sup> - «المعجم الكبير الطبراني» ج ٣ ص ٤٠، وفي «الجامع الصحيح»: ج ٥ ص ٣٦٠، وفي

«كفاية الطالب الكنجي والشامي» ص ٣٣٠، وفي «المستدرک علی الصحیحین» للحاكم

النيسابوري: ج ٣ ص ١٦١

<sup>(٢)</sup> - «قدسية الإسلام» تأليف السيد محمد اميلاني . ص ١٠٧ .

٢: روى أبو سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «الحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنة وفاطمة سيّدة نساءهم إلا ما كان لحريم بنت عمران»<sup>(١)</sup>

٣: روى جابر بن عبد الله الأنصاري قال: قال رسول الله ﷺ: «إن فاطمة شعرة مني، فمن آذى شعرة مني فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله لعنه ملائكة السماوات والأرض»<sup>(٢)</sup>.

وبعض ما جاء عن بعض المعصومين في فصلها عليها السلام:

١: قال أمير المؤمنين: قال رسول الله ﷺ لفاطمة: «إن الله يعصب لفضلك ويرضى لرضائك».

٢: وروى أمير المؤمنين عليه السلام عن فاطمة عليها السلام قالت: قال لي رسول الله ﷺ: «يا فاطمة من صلى عليك غفر الله له وأخفه في حشمتك من الجنة».

٣: روى الإمام الرضا عليه السلام قال: قال النبي ﷺ: «الحسن والحسين خير أهل الأرض بعدي وبعد أبيهما وأمهما أفضل نساء أهل الأرض» وما ذكرناه وإن كان قطرة من فضائل ريحانة رسول الله فاطمة الزهراء عليها السلام ولكن يكفي حجة لتفضيل فاطمة الزهراء على من سواها من نساء العالمين إذ لم يعدل مسلم أحداً من الناس ببصعة نبي ﷺ وبقيته في أمته.

هذا فضائل فاطمة الزهراء من طريق الأحاديث النبوية والروايات التي نقلها بعض الصحابة والمعصومين.

وأما أبعاد البحث بخصوص شخصية فاطمة فليس بمقدور أحد، لأن القلم يجفّ واللسان يكلّ.

<sup>(١)</sup> - «مجمع الفوائد»: ج ٩ ص ٢٠١.

<sup>(٢)</sup> - «كشف العمة»: ج ١ ص ٤٦٧.

## الباب الثاني: في حياة فاطمة ؑ في زمان أبيها

ولدت فاطمة الزهراء ؑ في بيت الرّوح في السّنة الخامسة للبعثة النبوية الشريفة .  
حيث كان الإسلام قد نشأ حديثاً وكان يمرّ بأصعب المراحل .

كانت اليد التي ترعاها هي يد الرّسول ﷺ المباركة وكانت تتلقّى العطف والحنان من تلك الأم الكريمة الصّالحة وهب فلم يخالطها ديبٌ ، ولم تحالط أهل المعاصي وكان عمرها سبع سنوات حين توفيت أمّها ، وتركها وحيدة . وقد أمضت نصف عمرها في مكّة إلى جانب أبيها ، ونصفه الآخر في المدينة في دار علي ؑ كانت مشاتها في أجواء الرّوح بمعنى أنّها عاشت أحواء الرّسالة ، وأمضت حياتها في بيت زوج تحمل أعباء مواصلة الرّسالة أي أمير الإمامة ، وكانت من سعادة فاطمة أنّها ترعرعت وكبرت في هذين البيتين . فطلّت وطمة الزهراء ؑ قدوة النّساء .

وفي مذهبنا شخصيات كمحمّد ؑ وعلي ؑ وفاطمة وزيب والحسن والحسين وسائر الأئمة ؑ وحتى أطفالهم قدوات لأطفالنا ، وبناتهم قدوات لبناتنا وأبائهم وشبابهم قدوات لأبنات وشباب

فإن وجود هذه القدوات يجعل من أعباء التّكليف أثقل ويعرضنا للمساءلة والاستجواب ، فيسأل ويقال : لو أنّ امرأة في الغرب ضلّت سواء السّبيل ، وانحرفت عن جادة الصّواب فعندنا مسموع وحجتها مقبولة إلى حدّ ما ، ولكن ما هو عذر المرأة المسلمة الشيعية إذا ضلّت أو انحرفت ، وماذا تقول أمام الله ؟ إنّها تسأل بالتّأكيد لماذا لم تقف بفاطمة ؟ ١ و لماذا لم تأخذ العزة عن زينب بنت علي ؑ ؟ ولماذا لم تتعلّم درس الحياة من خديجة وفصّة ؟ ولماذا تأخذين درس الخلافة والسّفور من دعاة الحرّية ، وأنت لا تعلمين ماذا يقصد دعاة السّفور باسم الحرّية والفنّ ، وهم أعداء الإسلام .

نعم ، لقد أعدّ أعداء الإسلام - بعد درسات طويلة - عدة مخطط لضرب الإسلام والمسلمين بصورة تدريجية ، ومن أهم المخطط الشيوعية التي امتدحموها لذلك هي الدعوة إلى السفور والفساد تحت غطاء كيف من الشعارات البراقة كالحرية والتمدن والتقدم والانفتاح .

فباسم الفن دعوا إلى الفساد ، وباسم التقدم دعوا إلى العجور ، وباسم التمدن دعوا إلى الفحشاء ، وباسم التحرر دعوا إلى الخلاعة والابتذال .

وقد انحدر بهذه الشعارات كثير من المسلمين رجالاً ونساءً . فانساقوا خلف هذه الشعارات المسمومة التي تجرّ الفساد والشفء عليهم . فدأت نساء المسلمين وقتياتهم يتمردن على اللباس الإسلامي الشريف - الحجاب . ويخرجن من عش الإيمان والشرف ، ويرتدين ملابس اليهود والنصارى المستوردة من بلاد الغرب والشرق . فقد تحقق هدف الاستعمار وأعداء الإسلام وقد سقطت المجتمعات الإسلامية في بؤرة الرديلة والامحطاط ، ونحوّلت إلى مجتمعات فاسدة متفسخة بعد أن كانت طاهرة بريئة ، وتمشت الجرائم وحوادث الاختصاص والاختطاف والاعتداء على الأعراض ولا أطن أن كلامي هذا يؤثر على من يعتقد بأن الخلاعة والسفور من علامات التمدن ، والحجاب والتستر من علامات الارتجاع والتخلف ولكن أقول : ما أقول : من باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، لأن الخلاعة والسفور من أشد المنكرات في الشريعة الإسلامية .

نعم ، إن ذكر فرض الحجاب وحرمة سفور في الإسلام لا يكفي ولا يجدي ، بل يجب على كل مسلم عبور استئصال جذور الفساد بتطبيق الشريعة الإسلامية حتى تختفي الجرائم أو تنعدم . إن الإسلام قرّر دنون الحجاب لضمان سعادة المرأة ، والحفاظ على عزتها وكرامتها فإن لحجب بصون المرأة من التفتيش والانحلال ، ويمنع من الميوعة والانحراف إذ من المستحيل طهارة المجتمع ونزاهته في حالة سفور

المرأة وترجّحها . ومن المناسب أن يذكر حديث المعراج في النساء المعتنقات في حديث طويل عند رؤية النبي ﷺ أنواع العذاب لساء أمته ليلة الإسراء .

فقال فاطمة الزهراء عليها السلام : حبيبي وقرّة عيني أخبرني ما كان عملهن ومسيرتهن حتى وضع الله عليهن هذا العذاب ؟ فقال : يا بتي «أما المعتقة بشعرها فإنها كانت لا تغطي شعرها من الرجال ، وأما المعتقة بلسانها فإنها كانت تؤدي زوجها ، وأما المعتقة بشديها فإنها كانت تمتنع من فراش زوجها ، وأما المعتقة برجلها فإنها كانت تخرج من بيتها بغير إذن زوجها ، وأما التي كانت تأكل لحم جلدنا فإنها كانت تزيى بدهنا للناس ، وأما التي شدّت يداها إلى رجليها ومسّت عيناها الحيات والعقارب فإنها كانت قلدة الوضوء وقلدة الثياب ، وكانت لا تغسل من الجنابة والحوض ، ولا تنظف وكانت تستهين بالصلاة ، وأما العمياء الضمائم الخرماء ، فإنها كانت تلد من الرنا فتعلقه في عنق زوجها ، وأما التي تعرض لحمها بالمقدريض فإنها تعرض نفسها عسى الرجال ، وأما التي كانت تحرق وجهها وبدنها وهي تأكل أمعاءها فإنها كانت قوادة ، وأما التي كان رأسها خريز ، وبدنها بدن احمار فإنها كانت قمامة كذابة ، وأما التي كانت على صورة الكلب والتار تدخل في دبرها وتخرج من فيها فإنها كانت قنينة نواحة حاسدة ثم قال عليها السلام : ويل لامرأة أعضبت زوجها ، وطوي لامرأة رضي عنها زوجها» <sup>(١)</sup> ، فالحدير بالمرأة المسلمة أن تلتزم بالحجاب وتمسك به ، وأن تقوم بدور كبير في سبيل نشر هذا القانون بين الطبقات والفتيات والسيدات ودعوتهن إلى الالتزام به لأن الحجاب سعادة للمرأة .

ولهذا كانت فاطمة الزهراء عليها السلام تهتم به غاية الاهتمام فهي كانت محافظة على شرف المرأة وسعادتها عن طريق الحجاب ولتشرّ فإن الزهراء كأنها تعلم أن ملايين الفضائح والجرائم والمآسي تأتي عن طريق السّمور والتبذل والخلاعة والاختلاط

(١) - «بحار الأنوار» : ج ٨ ص ٣٠٩ و ٣١٠ .

الباب الثاني : في حياة فاطمة ؑ في زمان أبيها . . . . . (٣٠٣)

المسمى في زماننا هذا بالحرية والتقدم ! ومن يقرأ الحرائد والمجلات يعرف عدد الضحايا التي تقلبها الحضارة والتقدم !

ومن يقرأ التاريخ يعلم أن عشر معشار هذه الفجائع والمآسي ما كانت تحدث للمرأة المسلمة يوم كانت تؤمن بالحجاب والعفاف والحياء . يوم كانت تؤمن بالحلال واحرام ، ويوم كانت تأبى وتستنكف أن ينظر إليها رجلٌ أجنبي واحد ، فكيف أن تجعل جسمها ورأسها ووجهها محلاً لأبصار المشات ، بل الألواف من الرجال الأجانب على اختلاف أديانهم وأهوائهم . فعليك أيتها المرأة المسلمة أن تأخذي درس الحجاب من مدرسة فاطمة الزهراء ؑ ، فإنها كانت فتاة عفيفة وطاهرة وملتزمة بجميع ما عليها من واجبات ، وبحثت موضوع فرص الحجاب - في الإسلام - بذكر الحديثين اللذين تصمما بحجاب الرسول ﷺ بكلام ابنته الطاهرة العفيفة فاطمة الزهراء ؑ حول المرأة وتصديقه لها وتقديره لرأيها .

١ : روى أبو نعيم عن أنس بن مالك قال : عن علي ؑ أنه قال لفاطمة « ما خير النساء » قالت : « لا يرين الرجال ولا يروهن » فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال : « إنما فاطمة بصعة متي »<sup>(١)</sup> .

٢ : ذكر ابن المقارلي في مناقبه عن علي بن الحسين بن علي ؑ أن فاطمة بنت رسول الله ﷺ استأذن عليها أعمى فحجبته فقل لها النبي ﷺ : لِمَ حجبتيه وهو لا يراك ، فقالت : يا رسول الله إن لم يكن يراني فالأراه وهو يشم الريح ، فقال النبي ﷺ : « أشهد أنك بصعة متي »

(١) - «حلية الأولياء» : ج ٢ ص ٤٠

## نظرتها إلى الدنيا

تري فاطمة أن الدنيا دارٌ فانيةٌ ومزرعةٌ للأحرّة، فاطمة ترى الدنيا جذيرةً بالمحبة إلا أنّها من نوع المحبة العابرة والدنيا عندها هي ميدان عملٍ وساحةٌ للجهاد والسعي لتهيئة مستلزمات الحياة الآخروية.

## نظرتها إلى المال والثروة

تري فاطمة ﷺ أن للمال والثروة أهميةً كبيرةً ولكن لا بالشكل الذي يكتسب من خلالها القيمة الاجتماعية والاعتبار بين الناس، بل من أجل إمرار المعاش ولغرض صيانة الكرامة، ثم إن أولئك الذين جعلوا المال هدفاً يركضون وراء جمعه ليلاً ونهاراً -هم في الحقيقة مصابون بنقص في الشخصية ولا يفرقون بين الوسيلة

والهدف ولا يرون سبيلاً لإيقاق ما يحصّكم عليه من مال إلا في المأكل والمشرب والملبس بينما يجب عليهم اتباع السبيل الصحيح في كسبه وإيقاقه والأسلوب الأمثل في هذا الصدد هو بذل أقصى ما يمكن من الجهود لاستحصال المال والثروة والاكتفاء بما يسد الحاجات الضرورية وحرف المتقى منه في سبيل الأهداف السامية كتأسيس المؤسسات الخيرية وبناء المساجد والمدارس الدينية.

نعم، إنّ فاطمة الزهراء ﷺ لم تجعل من الثروة والمال هدفاً، لأنّها كانت تؤمن بأن أفضل ثروة يمكن أن يمتلكها الإنسان هي رضي الله وإن العنى الأدوم والأبقى هو غنى النفس والجود والكرم والإيقاق في سبيل الله تعالى. ولقد امتارت فاطمة بهذه السّحايا وسارت على هذا المنوال.

## نظرتها إلى السعادة

فهي لم تعتقد أن السعادة تكامنة في ظل الكماليات والزخارف والمظاهر الخداعة، وكثرة الإمكانيات المادية، لأن هذه الأمور التافهة لا تعني الإنسان من جوع، ولا توقّر له أسس السعادة والاستقرار والسكينة إذ كلّ هذه المظاهر زائلة بزوال داعيها



وأسباب إثارتها ولا تخلف وراءها سوى الخسرة والتقدم، بل السعادة عندها هي التحرر من كل الأغلال التي تكبل الإنسان وتعهده عن الله تعالى.

### عبادة فاطمة ❁

لقد كانت تعبد ربها، ولكن لا بمعنى الإرواء في أحد الأركان وممارسة الرياضة الروحية، ولا بهدف الابتعاد عن الواجبات لأخرى، ولا التهرب عن أداء رسالتها الاجتماعية، ولكن كانت عبادتها بالشكل الذي يزدهر فيه الوجود الإنساني، وتكبت النفس الأمارة، وتفرغ عنه شخصية جديدة وخلقة كانت فاطمة ❁ تمتد يدها بالتصريح إلى ربها كلما سححت لها الفرصة لا من أجل أن تطلب لنفسها الكمال فقط، بل كان دعاؤها أيضاً من أجل خير وسلامة المجتمع وأبناء المجتمع يتحدث الإمام الحسن ❁ عن أمه قائلاً: «رأيت أُمِّي فاطمة ❁ قامت في محرابها ليلة جمعتها فلم تزل راکعة ساجدة حتى أضحى عمود الصبح، وسمعتها تدعو للمؤمنين والمؤمنات فقلت لها: يا أمّاه لِمَ لا تدعين لنفسك كما تدعين لغيرك فقالت: يا بنيّ «الجوار ثم الدار»<sup>(١)</sup>.

كانت جميع أعمالها في سبيل الله وعلى طريق المبدأ والمعتقد إذن فقد كانت كل أعمالها عبادة ابتداءً من أعمالها اليومية وانتهاءً بواجباتها المنزلية ومروراً بترية الأبناء والالتزامات الزوجية ولهذا كانت حبيبة إله العالمين فهي أمة الله الصالحة ذات العبادة المتواصلة والارتباط الدائم بالله وذلك ما جعلها تنال مقاماً في العبودية يفوق مقام غيرها، فلم يشغلها شاغل، ولم يمنعها مانع عن أداء ذلك الواجب فلم يكن النبي ﷺ يشي عليها ويكثر من الإشارة بها لأنها اتته، بل لأنها كانت امرأة عابدة وزاهدة ودائمة الوقوف بين يدي الله فكان لله يحبها لذلك فأصحت فاطمة حبيبة الله، لأنه ما من امرأة تذل مثل ما بدلت وطمة في سبيل الله فإنها بدلت كل ما تملك

(١) - «بحار الأنوار»: ج ٤٣ ص ٨٢.

لأجل رضا ربها حتى أنها قدّمت ثياب عرسها وسوارها الفضّي، وخادمة دارها وغير ذلك في سبيل الله أفلا تستحق بعد كره هذا أن تكون حبيبة الله؟

### مكانة فاطمة الزهراء عند أبيها الرسول ﷺ

كانت فاطمة عزيزة النبي ﷺ، كان نبي ﷺ يحبها حباً لا شبه محبة الآباء لبناتهم إذ كان حبه مزيجاً بالاحترام والتعظيم، فمما يعهد من أي أب في العالم ما شوهد من الرسول ﷺ تجاه السيدة فاطمة لزهراء فقد وصفها النبي ﷺ بـ «صبعة منه وروحه التي بين جنبيه» ولم يكن ذلك لحب مبغشاً من العاطفة الأبوية إذ كان الرسول ينظر إلى ابنته بنظر الإكبار والإحلال وذلك لما كانت تتمتع به فاطمة الزهراء من المواهب والمزايا والعضائل، ولعله ﷺ كان مأموراً باحترامها وتجليلها باعتبار كونها أم الأئمة الذين هم القاعدين للإسلامية بانصاف. وكان الرسول ﷺ إذا أراد السفر كان آخر الناس عهداً بفاطمة، وبما قدّم من السفر كان أول الناس عهداً بفاطمة الزهراء ﷺ، هذا مضمونة الروايات المتواترة روى ما مضمونه أن النبي ﷺ إذا أراد السفر كان آخر عهده بفاطمة، وإذا رجع كان أول عهده بها<sup>(١)</sup>

كانت فاطمة الزهراء أشبه الناس بأبيها في قيامها وقعودها ومشيتها.

وكانت إذا دخلت على النبي ﷺ قام بيها، فقلتها وأجلسها في مجلسه. وكان النبي ﷺ إذا دخل عليها قامت من مجلسه فقلته وأجلسته في مجلسها<sup>(٢)</sup>.

ولقد بلغت فاطمة من الشأن والعمل درجة رفيعة تتسم بالصفاء والخلوص حتى قال النبي ﷺ بشائها: «أبوها فداها»، ذهب النبي ﷺ لزيارتها يوماً فوجدها مع

(١) - جمع غفير من الأعلام منهم البيهقي في «سنن الكبرى»: ج ١ ص ٢٦، ومحبّ الدين

الطبري في «ذخائر العقبى» ص ٣٧ ولصبيان في «سعاف الراغبين» ص ١٩٠، وحاكم في

«المستدرک علی الصحیحین»: ج ٣ ص ١٥٦

(٢) - «صحیح الترمذی»: ج ١٣ ص ٢٤٩ طبع بصاوي بمصر، و«المستدرک» للسيبوري ج ٣

ص ١٥٩ طبع حيدرآباد

فاطمة وعلاقتها مع علي (ع) ..... (٣٠٧)

علي (ع) يطحنان في الجاروش فقال (ع) : يكما أعين ؟ فقال علي (ع) فاطمة يا رسول الله ! فقال (ع) لها : قومي يا بنتي فقامت وحلست النبي (ص) موضعها مع علي (ع) فواساه في طحن الحب .

وكانت هي عذيرة الرسول (ص) حتى في لحظة الموت همس النبي (ص) في أذنها أن يا فاطمة اجلسي إلى جانبي وأتلي القرآن .

نعم ، إن صوت فاطمة يُنمّش روح النبي (ص) ولحن القرآن يملأ سروراً وغبطة .

### فاطمة وعلاقتها مع علي (ع)

فاطمة زوجة أعظم رجل في التاريخ ولها قوة روحية هائلة استطاعت الاستعانة بالاسعاج معه فكانت له خير معين وأنصح مشير ، وكانت له خير أيس وخير جليس ، وهي المدافع الأول عن مقامه وفصله حينما كان يستعد للقتال كانت تحضر له لوازم حربه ، وبعد عودته من ساحة الجهاد تعسل سيفه وتزين كهنه آثار الدماء .

وفي المواقف التي يحتج فيها الإمام علي (ع) أحقيته بالخلافة كان يشهد فاطمة علي ذلك فكانت فاطمة تذهب إلى أبواب الصحابة وشهد عندهم لمن الحق ثم تعود إلى دارها .

كانت تساعد علياً في كل مواقفه في همومه وأحزانه وفي فقره ، وفي حرمانه وفي تحميله للمصاعب بحيث يمكن القول أنها كانت مجاهدة أيضاً إذ قد بذلت كل ما في وسعها لتلفت الأنظار وتكشف للناس عما يجري من أحداث صاع فيها الحق ، وعلى هذا الأساس لم تكن العلاقة بين فاطمة وعلي محصورة في نطاق العلاقة الزوجية ، بل كانت أسمى وأمتن وأعمق مما هو سائد في مجتمع ، فقد كانت علاقتهما صميمية ومثالية في الإخلاص والمودة والتحرك .

وهنا تجدر الإشارة إلى بعض آفاق حياتها مع علي (ع) فنقول : أنه كانت حياتها طبيعية وعادية مليئة بالنشاط والحياة وسر ذلك النشاط هو بساطة الحياة وصفاء

القلوب فلم يكن همها الكماليات والعصور والطيب كما هو حال سائر النساء فقد كانت تستلهم البساطة والإخلاص من جوهر الدين وتسعى لإشاعته بين النساء كان اهتمامها بشؤون الحياة لا تتجاوز قضاء متطلبات العادية والعمل بأيسر السبل . كانت دارها صغيرة ومنية من الطين ولكن كانت مليئة بسور الله وتحظى برعايته وكانت داراً عامرة بذكر الله كانت داراً يتحرج منها رجال يحمون شجرة الإسلام ويسقونها بفيض دماءهم

نعم ، كانت دارها حالية من كل أدوات الرتبة ولا تحنوي على شيء من المستلزمات الكمالية ، ولم يكن فيها سوى حصير وفراش وأواني الفخار والصحن والوسائد . ولم تشتمل تلك الدار على شيء من الأدوات الكمالية الزائدة أو الثمينة ولم يكن فيها ما هو فاضل عن الحاجة لكنها كانت داراً تسودها مشاعر الإيمان والإخلاص والمحبة والشرف والخيرية وبها يتم المحاز الواجب وأداء المسؤولية ، وتسودها روح العدالة وفيها تبذل الجهود لإحقاق الحق والسعي لإحياء الإسلام هذا خلاصة عن حياة فاطمة الزهراء عليها السلام في زمان أبيها فيكون كل جانب من جوانب حياتها درساً للمسلمين سواءً ورجالاً يجب علينا أن نستقي من فاطمة درس الحياة والعظمة .

### الباب الثالث في حياة فاطمة الزهراء بعد أبيها

لا أدري من أين أبدأ في هذا الباب ، بل لا أعرف كيف أبدأ ، في بحث يشير حماسية بعض القراء لا سيما وأن البحث حساس جداً ، حساس تاريخياً ودينياً وعقائدياً فإن هذا البحث يدخل في صلب العقيدة ، ويعمل على تمزيق وحدة المسلمين في الوقت الذي نحتاج فيه إلى توحيد الكلمة ، لكن السكوت عنه سكوت عن الحق ، فمن الحق أن نبين الحق ، ومن الظلم أن سكوت عن ظلم بضعة رسول الله فإن الوحدة بين المسلمين يجب أن تفهم على أنها قضية رسالية أساسية لا

الباب الثالث : في حياة فاطمة الزهراء عليها السلام بعد أبيها . . . . . (٣٠٩)

سياسيةً وقيّةً، ولا قيمة للوحدة مع تجاهل الحقّ إذ ليست الوحدة هي كون الساطل حقاً والحقّ باطلاً.

فتقول : إنّ فاطمة الزهراء مظلومة وتاريخها مليءٌ بالظلم . والدليل على ذلك هي القصايا التاريخية والأخبار الصحيحة من مصادر سنّة وشيعيّة :  
وأما ما ذكره المؤرّخون فيكتفي بذكر بعض أقوالهم حول الموضوع فجنباً عن التّطويل .

ففي «العقد الفريد» و«أعلام النساء» : «وبعث إليهم أبو بكر عمر بن الخطّاب وقال له : فإن أبوا فقاتلهم ، وأقبل عمر بنفس من دار على أن يصرم عليهم الدّار فلقيته فاطمة فقالت : يا بن الخطّاب أجنّت لتحرّق دارنا؟ قال : نعم ، أو تدخلوا فيما دخلت فيه الأمة»<sup>(١)</sup>.

وفي حديث آخر : «دعا بالخطّاب وقال : والله لأحرقنّ عليكم ، أو لتخرجنّ إلى البيعة»<sup>(٢)</sup>.

وفي «أنساب الأشراف» : «إنّ أبا بكر أرسل إلى علي يريد بيعته ، فلم يبايع ، فجاء عمر ومعه فتيلة ، فتلّفته فاطمة على باب ، فقالت فاطمة : يا بن الخطّاب ! أراك محرّقا عليّ بابي ، قال : نعم ، وذلك أقوى ممّا جاء به أبوك»<sup>(٣)</sup>.

وفي شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد : جاء عمر إلى بيت فاطمة في رجال من الأنصار ، ونهر قليل من المهاجرين ، فقتل . والّذي نفس عمر بيده لتخرجنّ إلى البيعة ، أو لأحرقنّ البيت عليكم»<sup>(٤)</sup>.

(١) - «العقد الفريد» : ج ٥ ص ١٢ طبع مكتبة الرّياض الحديثة ، و«أعلام النساء» : ج ٤

ص ١١٤ .

(٢) - «تاريخ الطبري» : ج ٣ ص ١٩٨ .

(٣) - «أنساب الأشراف» للسلازري : ج ١ ص ٥٨٦ طبع در المعارف .

(٤) - «شرح نهج البلاغة» لابن أبي الحديد . ج ١ ص ١٣٤ .

وفي «الإمامة والسياسة» : إن أبا بكر (رضي الله عنه) تمقّد قوماً تخلّفوا عن بيعته عند عليّ (كرم الله وجهه) فبعث إليهم عمر فبعده فناداهم وهم في دار عليّ فأبوا أن يخرجوا، فدعا بالخطب وقال : ولذي نفس عمر بيده لتخرجن أو لأحرقنها على من فيها فقبل له . يا أبا حفص إن فيها فاطمة قال : وإن ! . .<sup>(١)</sup>

وفي «المجموعة الكاملة» : سفت الشائعات خطوات ابن الخطاب ذلك النهار وهو يسير في جمع من صحبه ومعاونيه رى دار فاطمة ، وفي باله أن يحمل ابن عم رسول الله طوعاً وإذ كرهاً - على إقراره أياه حتى الآن .

وتحدّث أناس بأن السيّف سيكون وحده متى الطاعة . وتحدّث آخرون بأن السيّف سوف يلقي السيّف ! . ثم تحدّث غير هؤلاء بأن «التار» هي الوسيلة المثلى إلى حفظ الوحدة وإلى «الرضا» والإقرار ! . .

وهل على ألسنة الناس عقاب يبعثها أن تروى قصة «خطيب» أمر به ابن الخطاب فأحاط بدار «فاطمة» وفيها عليّ وصحبه ، ليكون عدّة الإقاع أو عدّة الإيقاع ؟ . . إلى أن قال . أفل الرجل محققاً مدلع ثورة على دار عليّ ، وقد طاهره معاوية ومن جاء بهم فاقتحموها ، أو أوشكوا على افتتاحها .

فإذا وجه كوجه رسول الله يدو بالحب حائلاً ، من حزن على قسماته خطوط آلام ، وفي عيه لمعات دمع ، وفوق جيبه عبسة غصب فائر ، وحنق ثائر . . . وتوقّف عمر من حشية ، وراحت دفعته شعاعاً وتوقّف خلفه - أمام الباب - صحبه الذين جاء بهم ، إذ رأوا حيالهم صورة لرسول تظالعههم من خلال وجه حبيبتة «الزّهراء» وغصوا الأبصار ، من خزي أو من استحياء . . . ثم ولّت عنهم عرصات القلوب ، وهم يشهدون «فاطمة» تتحرك كالحبال ، وتبدأ وتبدأ بخطوات المحزونة الشكلى ، فتقرب من ناحية قبر أبيها . وشخصت منهم الأنظار ، وأرهفت الأسماع إليها ، وهي ترفع صوتها الرقيق الحزين سبرات ، تهتف بمحمد الشاوي بقربها تناديه

(١) - «الإمامة والسياسة» لابن قتيبة : ج ١ ص ١٢ .

الباب الثالث : في حياة فاطمة الزهراء عليها السلام بعد أبيها . . . . . (٣١١)

بأكية مرير البكاء : «يا أبت رسول الله ! . . يا أبت يا رسول الله ! . . » فكأنما  
زلزلت الأرض تحت هذا الجمع الباغي من رهبة النداء وراحت الزهراء وهي تستقبل  
المثوى الطاهر تستنعد بهذا الغائب الحاضر .

يا أبت رسول الله ! ! ماذا لقينا بعدك من ابن الخطاب وابن أبي قحافة ؟

فما تركت كلماتها إلا قلوباً صدعها حزن ، وعيوناً جرت دمعاً ، ورحالاً ودوا  
لو استطاعوا أن يشقوا مواطئ أقدامهم ، ليذهبوا في طوايا الثرى مغيبين<sup>(١)</sup> .

انتهى بعض المقتطفات من كتاب للكتب المصري المعاصر

وهذه بعض المصادر المذكورة في كتب أهل السنة والجماعة .

ومن هذه المصادر انكشف لنا موقف بعض الصحابة تجاه أهل بيت رسول الله ﷺ

واتضح لنا أن بعض الأفراد لم يراعوا حرمة فاطمة الزهراء ، ولا حرمة بيتها ولا  
كرامة زوجها أمير المؤمنين علي عليه السلام ، ولا كرامة ولديها الحسن والحسين ولم  
يحفظوا فيهم حرمة الرسول ﷺ

وقد عرفنا من هذه النصوص أن العصبية حادت لإخراج الإمام علي من بيته

ليبيع أبا بكر ، وقد سمعنا منهم التهديد بإحراق البيت وكل من فيه من آل  
الرسول ﷺ وهذا أشد ظلم على آل الرسول ﷺ فإن معنى الظلم هو وضع الشيء  
في غير موضعه ومجاوزة الحد ، أليس لهجوم على دار فاطمة الزهراء والتهديد  
بإحراقها من الظلم ومحاورة الحد ؟ وقال نبي ﷺ في شأنها أنها : «بضعة مني من  
أذاها فقد آذاني» .

نعم ، ما كانت السيدة فاطمة الزهراء تنتظر أن ترى في حياتها يوماً كذلك اليوم ،

ومأساة كذلك المأساة وإن كان أبوها الرسول قد أخبرها بذلك إجمالاً أو تفصيلاً ،  
ولكن السماع شيء والرؤية شيء آخر وتأثير المصيبة يختلف سماعاً ورؤية .

(١) - «المجموعة الكاملة للإمام علي بن أبي طالب» ج ١٠ ص ١٩٠ .

هذا على أن هناك نصوصاً من مصادر الشيعة نطقت بإحراق الباب وسقط الجنين ونكتفي بذكر ما استفاد منها دون ذكرها تفصيلاً رعاية للاختصار.

والاستفاد منها أنه كانت السيدة فاطمة «قبل هجوم القوم» خلف الباب وقد عصت رأسها بعصابة ولم يكن عليها حدرٌ، فلما هجم القوم لأذت فاطمة خلف الباب لتستر نفسها عن أولئك الرجال فعصروها عصرة شديدة وكانت هي حاملاً في الشهر السادس من حملها وصرحت السيدة صرخة من شدة الألم لأن جينها قتل من صدمة الباب وفي تلك اللحظات كان يقوم قد ألفوا المص على الإمام علي وهم يريدون إخراجهم من البيت ويستمدون الأضراس أكثر من واحد ضرب بنت رسول الله ﷺ بما يسبب إجهاض الجنين والمعروف أن آلام الإجهاض أشد من آلام الولادة.

فكانت حبيبة رسول الله فاطمة تئن أنيباً يوجع كل قلب ويسكي كل عين، فالتفعل فارق الحياة وأمه تنظر إليه .

وترى الشعراء يتألمون من هذه المأساة المروعة ويتحدثون عنها قال أحدهم:

فأسقطت بنت الهدى واحزباً      جينها داك المسمى محسناً  
وقال آخر:

ولست أدري جبر المسمار      مل صدرها خزانة الأسرار

نعم، علينا أن نسكي على علي، وهو يسمع صرخات زوجته فاطمة ١١ ويسمع أصوات ولديه ويتيه الصفار وهم يولولون، وينظرون إلى أمهم تارة وإلى أبيهم أخرى لا يدرون ما يصنعون؟ هل يلتصقون حول أمهم ويسمعون أيتها من صدمة الباب وسقط الجنين أو يرافقون أبهم وقد ازدحم حوله الرجال يقودونه من بيته إلى المسجد بكل عنف وقسوة ليبايع لا أدري كيف طاوختهم أنفسهم لهتك ستر هذه الدار التي كان الرسول يقص حلفتها عند كل صلاة صائحاً: الصلاة يا أهل البيت، «إلما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً» ومن أين



الباب الثالث . في حياة فاطمة الزهراء عليها السلام بعد أبيها . . . . . (٣١٣) .

أنتهم الجراءة لكشف ذلك البيت الذي كان يخرج رسول الله في أسفاره منه ثم يكون أول محطة له عند عودته هذا البيت الذي كان يقدمه الرسول عليه السلام ويأمر الناس بتقديسه فكيف يكون هذا البيت هدف الهجوم من الرجال؟ وليس ذلك إلا لأجل تسلم الخلافة . . الرئاسة . الملك بالقوة ويعلم مما ذكرناه أن الهجوم على دار فاطمة قد وقع .

فالسّياسة التي أعقبت وفاة الرسول عليه السلام كانت سياسة غير منطقية وغير مدروسة وقائمة على مبدأ القوة كانت سياسة تستهدف بلوغ العاية بأية وسيلة كانت ولم تكن تُشدّ عن مبدأ «الغاية تبرّر الوسيلة» .

اتسمت السّياسة التي تلت وفاة النبي عليه السلام بالعمف وإصرام النار في دار فاطمة بضعت وعصرها بين الباب والجدار من أجل أن يضطرّ علي للحصوع ولقد واجهت فاطمة الزهراء مثل هذه السّياسة التي جربت عليها لأذى والإصرار إلا أن فاطمة عليها السلام لم تكن لتراجع أمام هذه الأساليب فقد انتهجت سبيل المواجهة وواصلت السير عليه حتّى وإن أدّى إلى وفاتها .

أيها القارئ العزيز إن فاطمة عليها السلام هي المرأة التي سماها أبوها سيّدة النساء أو سيّدة نساء أهل الجنّة وسيّدة نساء العالمين كما ذكر في الباب الأوّل . وهي تجد نفسها بعد وفاة أبيها مظلومة ومهانة إلى درجة أن يطوّق العنق بيّتها بالخطب ويهدّدها بالإحراق .

ويا للأسف الشديد إن العقل يتحير وإنّ القلم يهتزّ حينما يريد أن يسطر للتاريخ استنصار الصّدّيقة المظلومة فاطمة الزهراء بضعة رسول الله عليه السلام وفلذة كبده، إذ أنّها الخليفة الوحيدة من بعده ولم يحلّف خلفاً من صلبه سواها فهي روحه التي بين جنبيه ويجب نصرتها في كتاب الله ووصيّة رسوله عليه السلام وفي عرف الإنسانية والعواطف الشريّة وفي القوانين العقبيّة والمنطقيّة فالواجب العقلي والشرعي والإنساني يحتم على المسلمين نصرتها وسدّاع عن حقّها وظلامتها حينما تقوم

الزَّهْرَاءُ ﷺ باستنصار المسلمين من الأنصار والمهاجرين ، ولكن ما أذى أحدٌ منهم هذا الواجب .

فإنَّ التاريخَ الصحيح يذكر لنا أنَّ عليّاً أمير المؤمنين ﷺ كان يعمل فاطمة المظلومة على ناقته ويأتي بها إلى أبواب المهاجرين والأنصار طيلة أربعين يوماً بعد الصراخ من عراء رسول الله ﷺ فيطرق أبوابهم وعندما يفتحون الأبواب كانت تذكرهم الصديقة بوصايا رسول الله ﷺ في عثرته وكانت تتظلم إليهم وتستنصرهم بصراحة فتقول : «جئكم مستصرة» فتطلب منهم النصرة ، وتمَّ عليهم الحجة لكنهم كانوا يحتذرون بأنهم قد سقت منهم البيعة !!!

فوا عجباً تطرَّق بصعّة السي وفلذة كبده أبوابهم وتطلب منهم النصرة فلا ينصرونها بل يحذلونها !

فيا قبحاً للحادلين ، فهؤلاء هم الذين سبت منهم العيرة والحمية والعاطفة والإنسانية !!

ولا يحكم عليهم إلا ما حكم به رسول الله ﷺ قال : «من سمع مسلماً ينادي يا للمسلمين ولم يجبه أنه ليس بمسلم» فهؤلاء بعدما سمعوا الزَّهْرَاءَ ﷺ تنادي بها للمسلمين وتستنصرهم ولم يجيوها ولم ينصروها خرجوا عن الإسلام ولقد اجاد الشاعر حينما قال :

|                               |                            |
|-------------------------------|----------------------------|
| مسلمون بأمة لحمد              | كلاً ولكن أمة لعتيق        |
| جاءتهم الزَّهْرَاءُ تطلب حقها | فتقاعدوا عنها بكسل طريق    |
| وتواثبوا لقتال آل محمد        | لما دعتهم ابنة الصديق      |
| فعودهم عن هذه وقيا            | مهم مع هذه يعني عن التحقيق |

وأضف إليه للإكمال ما قاله شاعر آخر :

|                            |                            |
|----------------------------|----------------------------|
| ويحرق باب الدار عمداً أنهم | هم سبَّوا يوم العُفوف حريق |
|----------------------------|----------------------------|

وكانت فاطمة الزهراء تذهب إلى قبر أبيها وتقول : يا أبت .

صَبَّتْ عَلَيَّ مَصَائِبُ لَوْ أَنَّهَا صَبَّتْ عَلَيَّ الْآيَامَ حَمْرُنَ لِيَالِيَا

ولقد واجهت الصديقة الزهراء حوادث كثيرة . حادثة التهديد بحرق الباب أو حرق الباب على ما عرفت وحادثة غصب الخلافة ، وإقصاء أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام عن مركزه القيادي في الأمة الإسلامية .

وحادثة مصادرة «فدك» وإخراج عمال دطمة منها وبالقوة ، وأهم هذه الحوادث في نظرها هي حادثة إقصاء علي بن أبي طالب عليه السلام عن قيادة الأمة الإسلامية ، إذ كانت فاطمة الزهراء عليها السلام ترى في هذه الحادثة مأساة كبرى تعيشها الرسالة الإسلامية ، لأن إقصاء علي عليه السلام عن مركزه القيادي لم يكن تغيير إسان ، إنما كان بمثابة خروج عن خط الرسالة أي الخط الذي رسمته أسماء لأهل الأرض ، لأن علي أفضل شخصية عرفتها الأمة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وهو أقدر من سواء علي تطبيق الرسالة وحفظها ونشرها في بقاع الأرض .

وقد استدلّ على ذلك رسول الرسول الأكرم صلى الله عليه وآله : «أنا مذهب العلم وعلي باهما» وقوله صلى الله عليه وآله : «من أراد أن يحيى حياتي ، ويموت موتي ، ويسكن جنّة الخلد التي وعديني ربّي ، فليوالي علي بن أبي طالب عليه السلام فإنه لن يخرجكم من هديّ ، ولن يدخلكم في ضلالة»<sup>(١)</sup>

وقوله صلى الله عليه وآله مخاطباً عليّاً : «أنت منّي عزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي

بعدي» .

<sup>(١)</sup> - «المراجعات» : نقلاً عن المحاكم والطبراني في الكبير وغيرهما .

وفاطمة الزهراء ترى أن هذه الأقوال حجة فما لم تلتزم الأمة بزواجها خرجت عن طاعة الله ورسوله وكتاب الله يهتف : «مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا»<sup>(١)</sup>.

فإن لم تلتزم الأمة بهذه الأقوال خرجت عن حصن الطاعة لله ورسوله ، بل خرجت عن حكومة الله تعالى في الأرض ، وهذا ما جعل الصديقة الزهراء (عليها السلام) تعيش المأساة بكل أبعادها البعيدة والقريبة يوم رأت علياً (عليه السلام) يقصى عن مكانه الذي بوأه الله فيه .

وأما حادثة مصادرة «فدك» فملخص الكلام فيها أنه لما توفى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أعلنت الحكومة الجديدة على لسان زعيمها «أبي بكر» سأتأمم فدك وإعادتها ملكية للحكومة بعد أن كانت لعاطمة في وقت قد صدر فيها حكم إلهي على لسان محمد الذي وهبها للزهراء ، ولكن هذا القرار الذي اتخذته الحكومة الجديدة حمل الزهراء (عليها السلام) على عدم الاعتراف به وقالت إن فدك نحلة أبي ، وأعطانيها حال حياته ، وأبكر عليها أبو بكر وقال : أريد بذلك شهوداً فبعثت إلى علي والحسن والحسين وأم أيمن وأسماء بنت عميس وشهروا لها بجميع ما قالت ، فقالوا : أما علي فزواجها ، وأما الحسن والحسين فبها ، وأما أم أيمن فمولاتها ، وأما أسماء بنت عميس فقد كانت تحت جعفر ابن أبي طالب فهي تشهد لبني هاشم ، وقد كانت تخدم فاطمة وكل هؤلاء يجرون إلى أنفسهم .

فقال علي : «أما فاطمة فبصعة من رسول الله ومن آذاها فقد آذى رسول الله ، ومن كذبها فقد كذب رسول الله ، وأما الحسن والحسين فأبنا رسول الله وسيدا شباب أهل الجنة ، ومن كذبهما فقد كذب رسول الله ، إذ كان أهل الجنة صادقين ، وأما أنا فقد قال رسول الله : «أنت مني وأنا منك» و«أنت أحي في الدنيا والآخرة ، والبراد

الباب الثالث . في حياة فاطمة الزهراء عليها السلام بعد أبيها . . . . . (٣١٧)

عليك هو الراد علي ومن أطاعك فقد أطاعني ومن عصاك فقد عصاني»، وأما أم الحسن فقد شهد لها رسول الله بالجنة ودعا لأسماء بنت عميس ودرجتها.

فقال عمر: أنتم كما وصفتم به أنفسكم، ولكن شهادة الجار إلى نفسه لا تقبل! فقال علي: إذا كنا نحن كما تعرفون ولا تنكرون وشهادتنا لا تقبل وشهادة رسول الله لا تقبل فاتنا الله وإنا إليه راجعون - نبي أن قال - وقد وثم على سلطان الله وسلطان رسوله فأخرجتموه من بيته إلى بيت غيره ومن غير بيته ولا حجة، ثم قال لفاطمة: انصرفي حتى يحكم الله وهو خير لحاكمين.

واعجباً أن فاطمة التي نزلت آيات القرآن تطهرها وتعصمها تكذب وتُسأل البيّنة مع العلم بأنها سيّدة نساء العالمين، وأنها لصديفة الطاهرة التي بلغت درجة من العصمة والعظّارة حتى صار غصها غصب الرب ورضاها رضا، لقد قبل المسلمون شهادة أبي بكر في حديث الرسول ﷺ. «نحن معاشر الأنبياء لا نورث» ولا يقبلون إذهاء الزهراء بأن فداها ملكها ومعهم يعلمون أنها الصديقة بالأدلة القطعية من الآيات والأحاديث المتقدمة خاصة ما جاء على لسان عائشة بنت أبي بكر لقد قالت: «ما رأيت أحداً كان أصدق لهجة منها» أي فاطمة عليها السلام وليس لهم دليل على صدق أبي بكر في حديث الرسول ﷺ.

نعم، كل قوم تحكم فيهم الدكتاتورية، وسياسة مبدأ القوة و«الغاية تبرّر الوسيلة» فإن المنطق فاشل ولا يجدي فائدة فإن السلطة حينما صادرت أموال السيّدة فاطمة الزهراء وجعلتها في ميزانية الدولة كان هدفهم تحكيم أركان الحكومة الجديدة وتضعيف حائب أهل البيت أرادوا أن يحاربوا علياً معارضة اقتصادية كي يكون علي فقيراً حتى لا يلتفت الناس حوله، ولا يكون له شأن على الصعيد الاقتصادي،

وهذه سياسة أراد المنافقون تنفيذها في حق رسول الله ﷺ حين قالوا: «لا تُثَقُّوا على من عند رسول الله حتى يَفْضُوا من خويبه»<sup>(١)</sup>

وكانت فاطمة الزهراء ﷺ تصاب من وراء المطالبة بفدك الخلافة والسلطة لزوجها علي بن أبي طالب تلك السلطة العامة والولاية الكبرى التي كانت لأبيها رسول الله ﷺ ويؤكد علي ذلك ما ذكره بن أبي الحديد في شرحه قال: سألت علي بن الفارقي مدرس المدرسة الفريية ببغداد فقست له: أكانت فاطمة صادقة؟ قال: نعم، قلت: فلم لم يدفع إليها أبو بكر فدك وهي عنده صادقة؟ فتسم، ثم قال كلاماً لطيفاً مستحسنًا مع ناموسه وحرمة وفلة دعابته قال: «لو أعطاهما اليوم فدك، بمجرد دعواها لحاءت إليه غداً وأدعت لروحها الخلافة وزحزحته عن مقامه، ولم يكن ما يمكنه الاعتذار والمدافعة بشيء»، لأنه يكون قد سجل على نفسه بأنها صادقة فيما تدعي، كائناً ما كان من غير حاجة إلى بيّنة ولا شهود»<sup>(٢)</sup>.

ونستنتج من جميع ما ذكرنا أن فاطمة الزهراء مطلومة عاشت بعد أبيها تبكي حرينة منكسرة في بيتها وتشكو همها إلى الله تعالى وتنتظر يومها الموعود فقد أخبرها المصطفى بأنها أول أهل بيته لحوقاً به مكرراً بعض كلمات رسول الله ﷺ في شأنها:

١: فاطمة بضعة مني فمن آذاها فقد آذى الله.

٢: يغضب الله لغضب فاطمة ويرضى لرضاها.

٣: سلم فاطمة سلم النبي ﷺ وحرها حرب النبي ﷺ.

فقد روى جمهور القوم بإسنادهم عن أبي هريرة أنه قال: نظر النبي ﷺ إلى علي والحسن والحسين وفاطمة فقال: «أنا حرب لمن حاربكم وسلم لمن سالمكم» فهناك صغرى، وكبرى، ونتيجة.

(١) - سورة (المنافقون): ٧

(٢) - «شرح نهج البلاغة» - ج ١٦ ص ٢٨٤.

جاء في المصادر الصحيحة أن فاطمة عليها السلام أوصت بأن تدفن ليلاً . . . . . (٣١٩)

الصغرى : هي أن بعض الصحابة قد أغضب وطمة ، والكبرى : كل من أغضب فاطمة فقد أغضب الله ورسوله ، والنتيجة أن بعض الصحابة فقد أغضب الله ورسوله .

والكبرى ثابتة بالأحاديث المتقدمة الموجودة في كتب الفريقين . والشاهد على الصغرى هو التاريخ ، ونكتفي بذكر ما جاء في «الإمامة والسياسة» : قالت فاطمة لأبي بكر وعمر : «أرايتكما إن حدثتكما حديث عن رسول الله صلى الله عليه وآله تعرفانه وتفعلان به؟ قالوا : نعم ، فقالت : نشدتكما الله ألم تسمعا رسول الله يقول : رضى فاطمة من رضى ، وسخط فاطمة من سخط ، فمن أحب فاطمة ابنتي فقد أحبني ، ومن أكره فاطمة فقد أكرهني ، ومن أسخط فاطمة فقد أسخطني؟ قالوا : نعم ، سمعنا من رسول الله صلى الله عليه وآله ، قالت : فإني أشهد الله وملائكته أنكما أسخطتماي وما أراضيتماي ، ولئن لقيت الله صلى الله عليه وآله لأشكركما إليه»<sup>(١)</sup>

والنتيجة بديهية ، ولهذا كان أبو بكر يبكي بعد هذا الكلام من فاطمة يقول ابن قتيبة أبو بكر يبكي حتى كادت نفسه أن ترفق ، ثم حرج باكياً ، فاجتمع الناس إليه فقال لهم : يبيت كل رجل منكم معاقاً حليته مسروراً بأهله ، وتركتموني وما أنا فيه ، ولا حاجة لي في بيعتكم ، أقبلوني يعني

ويؤكد على ذلك ما جاء في وصية فاطمة الزهراء عليها السلام - وهي بنت النبوة ربيعة الوحي - إنها أمرت أن لا يصلي عليها أحد ممن ظلمها وأن تدفن ليلاً سراً حتى لا يعلم قبرها فبقي التساؤل عن سر ذلك قائماً ولهذا يتساءل الشاعر قائلاً :

ولا ي الأمور تدفن ليلاً  
بضعة المصطفى ويعفى ثراها

وقال الآخر :

بنت من أم من حليلة من  
ويل لمن سن ظلمها وأذاها

(١) - «الإمامة والسياسة» لابن قتيبة : ج ١ ص ١٤

ووصيتها بأن تدفن ليلاً تكشف عن حقيقة موقفها تجاه الذين ظلموها.  
ولعل آيتها القارئ لا ترضى بهذه الخفت لمستها بكرامة بعض الصحابة وتظنّها  
كذباً وافتراءً، فلا بدّ من ذكر بعض ما جاء في مصادر أهل السنة مما يدلّ على تلك  
الوصية بعد ذكر بعض مقاطع الوصية وهي قولها عليها السلام: «يا بني العم! إذا قضيت لحسبي  
ففسلني ولا تكشف عني، فإني طاهرة مطهرة، واحتطي بفاضل حوط أبي رسول  
الله عليه السلام. وصلّ عليّ، ليصل معك الأدنى للأدنى من أهل بيتي وادفني ليلاً لا جهاراً،  
وسراً لا جهاراً، وعفّ موضع قبري، ولا تشهد جنازتي أحداً ثمّ ظلمي»  
وأما ما جاء في مصادر أهل السنة فإليك بعض هذه المصادر:

١: في تهذيب الأسماء واللغات للحافظ التوري قال: «أوصت بأن تدفن ليلاً  
ففعل ذلك، ولذلك كان موضع قبرها مكتوباً مجهولاً لم يعرف باليت واليقين،  
فقال قوم: إنها دفنت في بيتها وقيل إنها دفنت بالقبع، وقيل دفنت في  
المسجد»<sup>(١)</sup>.

٢: في صحيح البخاري: عن عائشة «بأن فاطمة بنت النبي عليه السلام أرسلت إلى أبي  
بكر تسأله ميراثها من رسول الله عليه السلام بما أهداه الله عليها بالمدينة ففدك وتما بقي من  
خمس خيبر. فأبى أبو بكر أن يدفع، فأتى فاطمة منها شيئاً، فوجدت<sup>(٢)</sup> فاطمة  
على أبي بكر في ذلك، فهجرت فلم تكلمه حتى توفيت، وعاشت بعد النبي عليه السلام  
سنة أشهر، فلما توفيت دفنها زوجها عليّ ليلاً، ولم يؤذن بها أباً بكر»<sup>(٣)</sup>.

٣: في حلية الأولياء - عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت: «توفيت فاطمة  
بعد رسول الله عليه السلام بستة أشهر، ودفنها عليّ ليلاً»<sup>(٤)</sup>.

(١) - «تهذيب الأسماء واللغات» للحافظ التوري - ج ٢ ص ٣٥٣ طبع مصر.

(٢) - أي عصبت.

(٣) - «صحيح البخاري» - ج ٥ ص ١٧٧ طبع - راجع لثراث العربي بيروت.

(٤) - «حلية الأولياء» لأبي نعيم الأصبهاني: ج ٣ ص ٤٢ طبع السعادة بمصر.



جاء في المصادر الصحيحة أن فاطمة عليها السلام أوصت بأن تدفن ليلاً . . . . . (٣٢١).

٤ : في السنن الكبرى للبيهقي : قال - والصحيح عن ابن شهاب الزهري عن عروة عن عائشة في قصة الميراث «إن فاطمة بنت رسول الله ﷺ عاشت بعد رسول الله ﷺ ستة أشهر ، فلما توفيت دفنها علي بن أبي طالب ليلاً ، ولم يؤذن بها أباً بكر وصلى عليها علي»<sup>(١)</sup>.

وفي نفس المصدر : عن عائشة : «فغضت فاطمة (رضي الله عنها) - علي أبي بكر - وهجرته ، فلم تكلمه حتى ماتت ، فدفنها علي (رضي الله عنه) ليلاً»<sup>(٢)</sup>.

٥ : في «أهل البيت» لتوفيق أبي علم نخصري : «فقد دُفنت ليلاً ، ولم يحضر مع الإمام سوى الصفوة المختارة من أصحابه ، ولما علم المسلمون وفاتها جاؤوا إلى البقيع فوجدوا أربعين قبراً ، فأشكل عليهم موضع قبرها من سائر القبور ، فصبح الناس ، ولام بعضهم بعضاً ، وقالوا : لم يختلف نبيكم إلا تأ واحداً تموت وتدفن ، ولم تحضروا وفاتها والصلاة عليها ، ولا تعرفوا قبرها ؟ ثم قال ولادة الأمر منهم : هاتوا من نساء المسلمين من ينش هذه القبور حتى نجد ما نصلي عليها ، ويزور قبرها ، فبلغ ذلك الإمام علي فخرج معصباً ، قد احمرت عيناه ودرت أوداجه ، عليه قباضة الأصم الذي كان يلبسه في كل كربة ، وهو متكئ على سيفه ذي الفقار ، حتى ورد البقيع ، فبادر إلى الناس التذير ، وقالوا : هذا علي بن أبي طالب قد أقبل كما ترونه يقسم بالله لئن حول من هذه القبور حجر ليضع السيف على عابر الأخرى فتلقاه بعضهم ، فقال له : ما لك يا أبا الحسن ؟ والله لنشبن قبرها . ولصليين عليها !! فصرخ الإمام بيده إلى جوامع ثوبه ، فهزأ ثم ضرب به الأرض ، وقال : «أما حقّي فقد تركته مخافة أن يرتد الناس ، وأما قبر فاطمة ، فوالله الذي نفس عني بيده لئن رمت وأصحابك شيئاً من ذلك لأسقين الأرض من دمائكم ، فإن شئت فاعرضي»<sup>(٣)</sup>.

(١) - «السنن الكبرى» للبيهقي - ج ٤ ص ٢٩ ضع حيدر آباد

(٢) - «السنن الكبرى» للبيهقي - ج ٦ ص ٣٠٠ طبع دار صادر بيروت .

(٣) - «أهل البيت» لتوفيق أبي علم : ص ١٨٥ .

فتلقاه آخر فقال: يا أبا الحسن! بحق رسول الله، ويحق من فوق العرش، إلا خليت عنه، فإننا غير فاعلين شيئاً نكرهه، ونغلي عنه، وتفرق الناس ولم يعودوا إلى ذلك وهناك مئات من المصادر تشهد على أن فاطمة أوصت أن لا يصلى عليها الرحلان وأنها كانت ساخطة على بعض لصحابة وكرهت حضورهم جنازتها ولكن تركنا ذكرها رعاية للاختصار، وحصوله ابحت أن فاطمة الرهراء فارقت الدنيا وانتقلت إلى بارئها وهي مظلومة في الأسف أن محب آل البيت لا يملك حرية القلم والبيان ليسجل الأحداث المؤلمة التي مرت بآل الرسول وعثرته العلية في أقل من أسبوع بعد وفاة الرسول ﷺ.

مع، الحرية ممنوحة لكل أحد ولكل فئة حتى الشيوعية إلا لاتباع أهل بيت الرسول ﷺ وحرية الصحافة المتعارفة في هذا العصر وحرية الدفاع المسموح بها في جميع المحاكم في العالم، وحرية الرأي والمكتمل المعترف بها دولياً، وهذه الحريات بكافة أنواعها موحودة، ولكن الدفاع عن مظلومية الرهراء والتحدث عن مصائب آل الرسول وتسجيل آلامهم ومآسئهم يعتبر ذنباً لا يغتفر!

يقول البعض: إن التحدث عن مصائب آل الرسول تمزيق للوحدة الإسلامية ويجب على كل مسلم الحفاظ عليها فأهمل أو أنكر تحت هذا الشعار بعض المسائل الاعتقادية، بل يلترم الصلابة والطل متبرعاً بهذا الشعار مع العلم بأن الوحدة لا تعني أن ترفع اليد عن معتقداتنا أو لا نستعد للدفع عنها

ويختم الكلام ويقول بأكياً: فلأي الأمور تدمر بضعة المختار ليلاً؟ اللهم اجعل حياتي مقرونة بما ترصيه واجعلني بعد مماتي قريباً لمن ترضى عنه، ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا. وصلى الله على محمد وآله الطاهرين والحمد لله رب العالمين.

وقد فرغت من الكتابة في ٢٤ محرم سنة ١٤١٣ هـ

علي البامياي

# المصادر

القرآن الكريم ..... كلام الله المجيد  
نهج البلاغة ..... كلام أمير المؤمنين (ع)

[١]

الأئمة الأربعة ..... د. مصطفى الشكعة  
أبو هريرة ..... السيد شرف الدين  
أبو هريرة شيخ المضيعة ..... الشيخ محمود أبو رية  
أخبار الدول ..... أحمد شلبي بن يوسف الدمشقي  
أسد الغابة في معرفة الصحابة ..... ابن الأثير  
أسنى المطالب في مناقب علي بن أبي طالب (ع) ..... ابن الأثير الجعزي  
أصول الكافي ..... الشيخ الكليني  
الأمالي ..... الشيخ الطوسي  
أهل البيت ..... توفيق أبو علم  
إحقاق الحق وإزهاق الباطل ..... الشهيد التستري  
الإرشاد ..... الشيخ المفيد  
الإصابة في تمييز الصحابة ..... ابن حجر العسقلاني  
الإمام الصادق والمذاهب الأربعة ..... الشيخ أسد حيدر  
الإمام علي (ع) ..... محمد رضا  
الإمامة والخلافة ..... مقاتل بن عطية  
الإمامة والسياسة ..... ابن قتيبة الدينوري  
الاحتجاج ..... الشيخ الطبرسي

الاستيعاب ————— ابن عبد البر الأندلسي

[ ب ]

البداية والنهاية ————— ابن كثير الدمشقي

البرهان على عدم تحريف القرآن ————— السيد مرتضى الرضوي

بنور فاطمة اهتديت ————— عبد المنعم حسن السوداني

[ ت ]

تاريخ أبو فداء ————— أبو الفداء العسكري

تاريخ الإسلام السياسي ————— د. حسن إبراهيم حسن

تاريخ الخلفاء ————— الحافظ السيوطي

تاريخ الطبري المسمى جامع البيان ————— محمد بن جرير الطبري

تاريخ بغداد ————— الخطيب البغدادي

تذكرة الحفاظ ————— الحافظ الذهبي

تذكرة الخواص ————— سبط ابن الجوزي

ترجمة الإمام علي من تاريخ دمشق ————— ابن عساكر الدمشقي

تفسير ابن كثير ————— ابن كثير الدمشقي

تفسير البرهان ————— السيد هاشم البحراني

تفسير الدر المنثور في التفسير بالمأثور ————— الحافظ السيوطي

تفسير الصافي ————— العيص الكاشاني

تفسير الطبري ————— محمد بن جرير الطبري

تفسير القرطبي ————— القرطبي

التفسير الكبير ————— الفخر الرازي

تفسير غريب القرآن ————— الحافظ الهروي

تهذيب الأسماء واللغات ————— محي الدين العسقلاني

[ج]

جامع الترمذي \_\_\_\_\_ الإمام الترمذي

[ح]

حبیب السیر \_\_\_\_\_ عیث الدین

حقیقة الشيعة \_\_\_\_\_ أسعد وحيد القاسم

الحلب والتشييع \_\_\_\_\_ الشيخ إبراهيم نصر الله

حلية الأولياء \_\_\_\_\_ الحافظ أبو نعيم الأصفهاني

حوار ومناقشة كتاب عائشة أم المؤمنين \_\_\_\_\_ هشام آل قطيط

حياة الإمام الحسين ﷺ \_\_\_\_\_ الشيخ باقر شريف القرشي

[خ]

خصائص أمير المؤمنين ﷺ \_\_\_\_\_ الحافظ النسائي

الخلافة والملك \_\_\_\_\_ السيد عبد الأعلى المودودي

خلفاء الرسول الاثنا عشر \_\_\_\_\_ الحائري البحراني

[د]

در بحر المناقب \_\_\_\_\_ ابن حسوية الحنفي

ديوان النابغ \_\_\_\_\_ النابغة الديباني

[ذ]

دخائر العقبر \_\_\_\_\_ المحب الطبري

[ر]

روح الإسلام \_\_\_\_\_ السيد مير علي ترجمة علي الديراوي

الرياض النضرة في فضائل العشرة \_\_\_\_\_ المحب الطبري

[ز]

الزهراء فاطمة بنت محمد ﷺ \_\_\_\_\_ عبد الزهراء عثمان

[س]

- السقيفة ..... أحمد بن عبد العزيز الجوهري  
السقيفة والخلافة ..... عبد الفتاح عبد المقصود  
سنن البيهقي ..... البيهقي  
السيرة الحلبية ..... علي بن برهان الحلبي  
السيرة النبوية ..... ابن هشام

[ش]

- شرح المقاصد ..... التفثازاني  
شرح تكملة الاعتقاد ..... العلامة الحلبي  
شرح نهج البلاغة ..... ابن أبي الحديد  
شواهد التنزيل ..... الحافظ الحسكافي  
الشيعة في الميزان ..... الشيخ محمد جواد مغنية  
الشيعة والحاكمون ..... الشيخ محمد جواد مغنية

[ص]

- صحيح البخاري ..... الإمام البخاري  
صحيح الترمذي ..... الإمام الترمذي  
صحيح مسلم ..... الإمام مسلم الدينوري  
الصراط المستقيم ..... البياض العاملي  
صلح الحسن  ..... الشيخ راضي آل ياسين  
الصواعق المحرقة ..... ابن حجر العسقلاني

[ض]

- ضحى الإسلام ..... أحمد أمين المصري

[ط]

الطبقات الكبرى ..... ابن سعد

[ع]

العشرة المبشرون بالجنة ..... عبد اللطيف عاشور

علم اليقين في معرفة أصول الدين ..... الفيض الكاشاني

علي إمام المتقين ..... عبد الرحمن الشوقاوي

علي في الأحاديث النبوية ..... السيد محمد إبراهيم الموحد

عمدة عيون صحاح الأخبار ..... ابن البطريق الحلبي

[غ]


غاية المرام ..... السيد هاشم البحراني


الغدير في الكتاب والسنة والأدب ..... العلامة الأميني

الغرر والدرر .....

[ف]

فاسألوا أهل الذكر ..... د. محمد النيجاني

فاطمة  أم أبيها ..... السيد فاضل الميلاني

فاطمة الزهراء  بهجة قلب المصطفى ..... أحمد الرحمانى الهمداني

فاطمة الزهراء  من المهد إلى اللحد ..... السيد كاظم القزويني

الفتنة الكبرى ..... د. طه حسين

فرائد السمطين ..... إبراهيم الخوئي الشافعي


الفرق بين العرق ..... عبد القاهر البغدادي

الفصول المهمة في معرفة الأئمة  ..... ابن الصبّاح المالكي

فضائل الإمام علي  ..... الشيخ محمد جواد مغنية

فضائل الصحابة ..... الإمام أحمد بن حنبل

(٣٢٨) ..... الخلافة .....

في مدرسة الزهراء  د علي القائمي  
فيض القادر عبد الرؤوف المناوي

[٥]

قدسية الإسلام السيد محمد الحسيني الميلاني

[٦]

الكامل ابن الأثير

كتاب سليم بن القيس الكوفي سليم بن قيس

كفاية الأثر في النص على الأئمة الاثني عشر  علي بن محمد القمي

كفاية الطالب في مناقب علي بن أبي طالب  الكنجي الشافعي

كنز العمال المتقي الهندي


كنوز الحقائق

كواكب الإسلام د. علي شلق

[٧]

لاكون مع الصادقين د. محمد التيجاني

[٨]

مأساة الزهراء  السيد جعفر مرتضى العاملي

المجتبى ابن دريد

مجمع البيان الشيخ أبو الفضل الطبرسي

مختصر المحاسن المجتمعة في فضائل الخلفاء الأربعة عبد الرحمن الصفوري

مذاهب الإسلاميين د. عبد الرحمن بدوي

المذاهب الإسلامية الشيخ أبو رهرة

المرقاة ملا علي القاري

مروج الذهب المؤرخ المسعودي

مسألة الإمامة محسن عبد الناطر



|                                |                            |
|--------------------------------|----------------------------|
| مستترك الحاكم                  | ..... الحافظ النيسابوري    |
| مسند أبو داود                  | ..... أبو داود الطيالسي    |
| مسند أحمد                      | ..... الإمام أحمد بن حنبل  |
| مشكاة المصابيح                 | ..... الخطيب الترمذي       |
| المصطفى من أحاديث المصطفى ﷺ    | ..... مصطفى طلاس           |
| مطالب السؤل                    | ..... كمال الدين ابن طلحة  |
| المغني في أبواب التوحيد والعدل | ..... القاضي عبد الجبار    |
| مفتاح النجاة                   | ..... الحافظ البدخشي       |
| مقدمة ابن خلدون                | ..... ابن خلدون            |
| مناقب أمير المؤمنين ﷺ          | ..... ابن المغازلي الشافعي |
| مناقب الخوارزمي                | ..... الخطيب الخوارزمي     |
| المناقب المرتضوية              | ..... الحنفي الترمذي       |
| المواقف                        | ..... عبد الرحمن الإيجي    |
| الموطأ                         | ..... الإمام مالك          |

[ن]

|                 |                               |
|-----------------|-------------------------------|
| النبوة والإمامة | ..... السيد عبد الحسين دستغيب |
|-----------------|-------------------------------|

[هـ]

|              |                     |
|--------------|---------------------|
| هارون الرشيد | ..... شوقي أبو خليل |
|--------------|---------------------|

[و]

|               |                           |
|---------------|---------------------------|
| وفيات الأعيان | ..... ابن حلكان           |
| الولاية       | ..... محمد بن جرير الطبري |

[ي]

|                |                       |
|----------------|-----------------------|
| يتابع المودة - | ..... القندوزي الحنفي |
|----------------|-----------------------|

# الفهرس

| الموضوع  | الصفحة  |
|--|---------|
| المقدمة.....                                   | ٥.....  |
| معاناة البلاد الإسلامية من شوكة الاستعمار..... | ٧.....  |
| أقسام الكتاب.....                              | ٩.....  |
| <b>الفصل الأول</b>                             |         |
| الخلافة أو الإمامة.....                        | ١٠..... |
| تعريف الإمامة عند الإمامية وأهل السنة.....     | ١١..... |
| هل الإمامة من أصول الدين أو من فروعه.....      | ١٢..... |
| شرائط الإمام.....                              | ١٤..... |
| شرائط الإمام عند الإمامية.....                 | ١٧..... |
| ما تنعقد به الإمامة.....                       | ٢١..... |
| الدليل على عدم صحة تلك الأقوال.....            | ٢٥..... |
| عدم شرعية الإمام العاسق.....                   | ٢٧..... |
| التحقيق في معنى الشورى.....                    | ٣١..... |
| <b>التبريرات الواهية</b>                       |         |
| الأول: تبرير مبادرة البيعة لأبي بكر.....       | ٣٥..... |
| الثاني: تبرير خلافة أبي بكر بكبر سنه.....      | ٣٦..... |

## الموضوع

## الصفحة

- الثالث : تبرير معارضة عمر بن الخطاب لطلب النبي ﷺ كتاباً يحفظ الأمة من الضلالة ..... ٣٧
- الرابع : تبرير خلافة أبي بكر بعدم حمل علي ﷺ السيف لأخذ الخلافة ..... ٤٢
- ندامة أبي بكر على ثلاث منها تولية الخلافة ..... ٤٧
- رسالة أبي بكر إلى أبيه ..... ٥١
- الشورى السادسة ..... ٥٥
- السادس : تبرير الخلافة بعدم نص من النبي ﷺ على خلافة علي بن أبي طالب ﷺ ..... ٥٩
- التخصص على خلافة الإمام علي ﷺ ..... ٦٠
- السابع : تبرير خلافة أبي بكر بحديث السقيفة ..... ٦٢
- حديث السقيفة عن طريق الإمامية ..... ٦٥
- الثامن : تبرير الخلافة الراشدة بعدم رواج الوصاية عند العرب ..... ٦٩
- ما تنعقد به الإمامة عند الإمامية ..... ٧١

## الفصل الثاني

- في إثبات خلافة علي بن أبي طالب ﷺ ..... ٧٥
- علي ﷺ وآية الطاعة ..... ٧٨
- علي ﷺ وآية الولاية ..... ٨٢
- علي ﷺ وآية (كونوا مع الصادقين) ..... ٨٤
- علي ﷺ وآية الاعتصام ..... ٨٥
- علي ﷺ وآية (لا ينال عهدي الظالمين) ..... ٨٦
- علي ﷺ وآية (وقفوهم إنهم مسؤولون) ..... ٨٨

| الموضوع  | الصفحة   |
|--|----------|
| علي <small>عليه السلام</small> وآية (ومن الناس من يشري...) | ٩٠.....  |
| آية الغار وفضل أبي بكر                                     | ٩٢.....  |
| علي <small>عليه السلام</small> وآية التطهير                | ٩٤.....  |
| علي <small>عليه السلام</small> وآية التبليغ                | ٩٥.....  |
| علي <small>عليه السلام</small> وآية الإكمال                | ٩٩.....  |
| علي <small>عليه السلام</small> وواقعة الغدير               | ١٠٢..... |
| حديث الغدير والتأويل الشائن                                | ١٠٥..... |

### المناشدات من علي بن أبي طالب عليه السلام

|  |          |
|--|----------|
| المناشدة الأولى : مناشدة أمير المؤمنين <small>عليه السلام</small> يوم الشورى                     | ١٠٧..... |
| المناشدة الثانية : مناشدة أمير المؤمنين أيام عثمان بن عفان                                       | ١١٠..... |
| المناشدة الثالثة : احتجاج أمير المؤمنين <small>عليه السلام</small> ومناشدته الذين أرادوا الغائلة | ١١٣..... |
| احتجاج فاطمة بنت رسول الله <small>صلى الله عليه وآله وسلم</small>                                | ١١٤..... |
| احتجاج الإمام الحسن <small>عليه السلام</small>   | ١١٤..... |
| احتجاج الإمام الحسين <small>عليه السلام</small>  | ١١٥..... |
| احتجاج عمار بن ياسر يوم صفين على عمرو بن العاص   | ١١٧..... |
| احتجاج برد على عمرو بن العاص   | ١١٨..... |
| احتجاج عمرو بن العاص على معاوية  | ١١٨..... |
| قول المستشرق (أوزبوردي) في معاوية  | ١١٩..... |
| المراد من كلمة المولى في حديث العدير   | ١٢١..... |
| علي <small>عليه السلام</small> وحديث الثقلين   | ١٢٢..... |
| علي <small>عليه السلام</small> وحديث المنزلة   | ١٢٨..... |
| علي <small>عليه السلام</small> وحديث وجوب الطاعة   | ١٣٣..... |

الموضوع الصفحة

- ١٣٤ ..... علي عليه السلام وحديث الخلافة
- ١٣٤ ..... علي عليه السلام وحديث «علي مع الحق والحق مع علي»
- ١٣٦ ..... أهل البيت عليهم السلام وحديث السفينة
- ١٣٩ ..... علي عليه السلام وحديث «أنه حجة الله»
- ١٤٠ ..... علي عليه السلام وحديث افتراق الأمة
- ١٤١ ..... التحقيق في حديث افتراق الأمة
- ١٤٣ ..... الطائفة الناجية
- ١٤٥ ..... علي عليه السلام وقول النبي صلى الله عليه وآله : «علي مني وأنا من علي»
- ١٥٢ ..... معركة الإسلام مع التحريف
- ١٥٣ ..... السنة وحديث «شيعة علي هم الفائزون»
- ١٥٥ ..... أحاديث حول شيعة علي عليه السلام من كتب أهل السنة
- ١٥٧ ..... الأحاديث التي تصرّح بأن الخلفاء هم الاثنا عشر
- ١٦٣ ..... التأويلات الواهية لحديث اثنا عشر خليفة
- ١٦٧ ..... معاوية وأكل الربا
- ١٦٧ ..... معاوية وإتمام الصلاة في السفر
- ١٦٨ ..... معاوية وصلاة الجمعة يوم الأربعاء
- ١٧١ ..... التأويل الثالث : إن معاوية وابنه من اثنا عشر خليفة
- ١٧٢ ..... التأويل الخامس : أن الأئمة الاثني عشر : لم يخلقوا بعد
- ١٧٥ ..... عمر وقوله «بيعة أبي بكر كانت فلتة»
- الفصل الثالث
- ١٧٧ ..... في ابرز ما سجله التاريخ من عمر بن الخطاب

الموضوع ..... الصفحة

|   |     |
|---|-----|
| نقاط مهمة .....                                 | ١٨٠ |
| بواعث مؤتمر السقيفة .....                       | ١٨٥ |
| بيعة عمر لأبي بكر في مؤتمر السقيفة .....        | ١٨٧ |
| سيرة عمر مع أهل بيت النبي ﷺ .....               | ١٨٨ |
| عمر ومخالفته للنبي ﷺ .....                      | ١٨٩ |
| عمر وصلاة التراويح .....                        | ١٩١ |
| عمر وإسقاطه «حيّ على خير العمل من الأذان» ..... | ١٩٢ |
| عمر وتحريمه لمتعة الحجّ .....                   | ١٩٤ |
| عمر وتحريمه لمتعة النساء .....                  | ١٩٥ |

الفصل الرابع: المقارنات

|  |     |
|--|-----|
| المقارنة الأولى : بين الشيعة والسنة في مبدأ التشيع والتسنن ..... | ١٩٧ |
| الأقلام المستأجرة .....  | ٢٠٠ |
| روايات الطبري .....  | ٢٠٢ |
| التحقيق حول أسطورة عبد الله بن سبأ .....                         | ٢٠٤ |
| المقارنة الثانية : بين أئمة الشيعة الإمامية وصحابة السنة .....   | ٢٠٧ |
| عداء الدكتور الشرياصي لأهل بيت النبي ﷺ .....                     | ٢١١ |
| السنة وحديث «أصحابي كالنجوم» .....                               | ٢١٢ |
| التحقيق حول حديث «أصحابي كالنجوم» .....                          | ٢١٣ |
| المقارنة الثالثة : بين عصمة الأئمة وعدالة الصحابة .....          | ٢١٥ |
| أقسام الصحابة .....  | ٢١٩ |
| التحقيق حول الصحابة .....  | ٢٢١ |
| فكرة عدالة الصحابة والغاية منها .....                            | ٢٢٤ |

| الموضوع  | الصفحة |
|--|--------|
| المقارنة الرابعة : بين مغالاة الإمامية في الأئمة ومغالاة أهل السنة في الصحابة .. ٢٣٠ | ٢٣٥)   |
| السنة والغلو   |        |
| الغلو في فضائل أبي بكر .....   | ٢٣٢    |
| الغلو في فضائل عمر بن الخطاب .....   | ٢٣٦    |
| الشیطان يخاف ويفر من عمر .....   | ٢٣٧    |
| الغلو في فضائل عثمان بن عفان .....   | ٢٣٨    |
| عثمان يبطل الحدود .....  | ٢٣٩    |
| الغلو في فضائل معاوية .....  | ٢٤١    |
| فضائل أهل البيت (ع) .....  | ٢٤٥    |
| المقارنة الخامسة : بين أئمة الشيعة الاثني عشر .....                                  | ٢٤٨    |
| معاوية ووضع الأحاديث .....   | ٢٥١    |
| الأحاديث في معاوية .....   | ٢٥٥    |
| الاجتهاد في الدولة العباسية .....  | ٢٥٧    |
| السبب في بقاء المذاهب الأربعة .....  | ٢٥٩    |
| المقارنة السادسة : بين المبشرين بالجنة عند الشيعة والسنة .....                       | ٢٦٣    |
| التحقيق في حديث العشرة المبشرون بالجنة .....   | ٢٦٩    |
| حديث العشرة المبشرون بالجنة يتعارض مع الأحاديث الصحيحة .....                         | ٢٧٥    |
| المقارنة السابعة : في طريقة نقل السنة النبوية الشريفة إلى الأجيال اللاحقة .....      | ٢٧٩    |
| الدليل على عدم صحة طريقة نقل أهل السنة للسنة النبوية الشريفة .....                   | ٢٨١    |
| من رجال الصحاح السنة أبو هريرة الذي كان متصلاً بالدولة الأموية .....                 | ٢٨٧    |

## الفصل الخامس

|   |     |
|---|-----|
| في حياة فاطمة الزهراء (ع)                               | ٢٩١ |
| فاطمة الزهراء (ع) في القرآن                             | ٢٩٢ |
| فاطمة الزهراء (ع) في ظلال الأحاديث النبوية              | ٢٩٣ |
| الباب الثاني : في حياة فاطمة الزهراء (ع) في زمان أبيها  | ٣٠٠ |
| نظرتها إلى الدنيا                                       | ٣٠٤ |
| نظرتها إلى المال والثروة                                | ٣٠٤ |
| نظرتها إلى السعادة                                      | ٣٠٤ |
| عبادة فاطمة (ع)   | ٣٠٥ |
| مكانة فاطمة الزهراء (ع) عند أبيها الرسول (ص)            | ٣٠٦ |
| فاطمة وعلاقتها مع علي (ع)                               | ٣٠٧ |
| الباب الثالث : في حياة فاطمة الزهراء بعد أبيها          | ٣٠٨ |
| جاء في المصادر الصحيحة أن فاطمة (ع) أوصت بأن تدفن ليلاً | ٣١٩ |
| المصادر   | ٣٢٣ |
| الفهرس  | ٣٣٠ |